

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ..
اللہ نے تجارت کو حلال اور سود کو حرام قرار دیا ہے

مسئلہ سود

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ



اسلامک بک سروس

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا
 تَمَيُّزُ الْهُدَى مِنَ الْهَوَى
 فِي
 الْفَرْقِ بَيْنَ الْبَيْعِ وَالرِّبَا
 يَعْنِي
 مَسْئَلَةُ سُودٍ

مؤلف: حضرت مولانا مفتی محمد شفیع مفتی اعظم

ربا (سود) کی تعریف، تجارتی سود، جاہلیت
 و تک سود اور قرآن و سنت میں اس کا مفہوم، اس
 کی حرمت اور اس پر وعید شدید اور اس کی دینی
 دنیوی، معاشی تباہ کاری پر زیرِ ملاحظہ بحث

ایسٹ ایک بک سروس

کوچہ چیلان، دریا گنج، نئی دہلی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	_____	مسلم سوڈ
مصنف	_____	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع
بار اول	_____	۱۹۹۳ء
تعداد	_____	ایک ہزار
طباعت	_____	ایف ایم، پرنٹرس نئی دہلی
باہتمام	_____	عبدالمبین
قیمت	_____	۳۰ روپے

MARLARE GOOD

1886-81-7231-143-5

PRICE. 30/-

ناشر

اسلامک بک سروس

۲۲۲۱- کوچہ چیلان، دریا گنج، نئی دہلی-۲

فہرست عنوانات مسئلہ سود

نمبر شمار	عنوان	نمبر صفحہ	عنوان	نمبر صفحہ
۱	تمہید	۷	۱۳	دوسری آیت سود
۲	رسالہ کا مقصد	۱۳	۲۸	{ بقدرہ ۲۹
۳	عام مسلمانوں سے پہلے	۱۳	۲۹	سود کے لئے اور صدقہ کے لئے
۴	ربا کی تعریف اور سود	۱۵	۵۲	سود کے مال کی بے برکتی
	دربائیں مندرجہ	۱۳	۵۳	{ سود و غلامی کا ظاہری خوش حالی و حوک ہے
۵	ربا کی تعریف اور مصطلحات	۱۵		
۶	ربا کی تشریح کے متعلق	۱۷	۵۶	{ رزق کی سود خواری سے و حوک نہ نکالیں
۷	حضرت عمر فاروق کا اشارہ	۱۸		
۷	جائیت کا رابا کیا ساہ	۱۹	۵۸	تیسری اور چوتھی آیتیں
۸	شبہات و قطعہ فہمیاں	۲۳	۶۲	پانچویں آیت
۹	سود اور تجارتی سود کی فرق	۲۶	۶۳	چھٹی اور ساتویں آیتیں
۱۰	نفل لڑکانہ کے وقت کا سود	۲۷	۶۵	آٹھویں آیت (سود و رم)
۱۱	آیات قرآن متعلقہ	۳۰	۶۸	{ چھل حدیث متعلقہ حسرت ربا
۱۲	بیع و ربا میں	۳۳	۹۹	ہمیر متعلقہ

فہرست حصہ دوم

تجارتی سود عقل اور شرع کی روشنی میں

(۱۲) تجارتی سود و غنہ کی کاسور ہے؟ ۱۳۳	(۱۱) حرف آغاز صفحہ ۱۰۱
(۱۳) کیا روایات اسکی تائید ہوتی ہے؟ ۱۳۶	(۱۲) فقہی دلائل ۱۰۳
(۱۴) تجارتی سود اور اجارہ ۱۲۹	(۱۳) کیا تجارتی سود و عہد رسالت میں رائج تھا؟ ۱۰۶
(۱۵) بیع سلم اور تجارتی سود ۱۳۰	(۱۴) ایک بہت واضح دلیل ۱۰۸
(۱۶) مدت کی قیمت ۱۳۱	(۱۵) ایک اور دلیل ۱۱۰
(۱۷) چند ضمنی دلائل ۱۳۵	(۱۶) حضرت زبیر بن عوام ۱۱۱
(۱۸) نقصانات ۱۳۶	(۱۷) پانچویں شہادت ۱۱۳
(۱۹) اخلاقی نقصانات ۱۳۷	(۱۸) ہند بنت عتبہ کا واقعہ ۱۱۴
(۲۰) معاشی اور ۱۳۸	(۱۹) حضرت ابن عمر کا واقعہ ۱۱۵
(۲۱) اقتصادی نقصانات ۱۳۹	(۲۰) دوسرا گروہ ۱۱۵
(۲۲) جدید بینکنگ ۱۳۴	(۲۱) کیا تجارتی سود میں غلام نہیں؟ ۱۱۶
(۲۳) ایک اور ضمنی ۱۳۵	(۲۲) میرا اور میرے شریک کا اسلامی تصور ۱۳۰
(۲۴) دلیل ۱۳۸	

حصہ اول

مسئلہ سود

از: حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

حصہ دوم

تجارتی سود

حقیقے اور شرع کے روشنی میں

مولانا محمد تقی عثمانی

دیباچہ طبع سوم

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم العالی کا رسالہ
 "مسئلہ سود" بحمد اللہ بہت مقبول ہوا، اور ہر طبقے میں
 ذوق و شوق کے ساتھ پڑھا گیا۔ پچھلے دو سال سے یہ رسالہ
 نایاب ہو چکا تھا اور ہر طبع سے مانگ مسلسل آ رہی تھی، اب
 حضرت مفتی مدظلہم نے رسالہ پر نظر ثانی فرما کر کہیں کہیں
 ترمیم و اضافہ بھی کرا دیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اس کتابچے
 میں براہِ معرکہ مولانا محمد تقی عثمانی سلمہ کا ایک مقالہ جو تجارتی
 سود سے متعلق ہے مزید شامل کر دیا گیا ہے، جس میں
 تجارتی سود کی حلت سے متعلق اہل تجدد کے مسائل و
 کا مفصل جواب دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو شمس کو اپنی
 بارگاہ میں قبول فرمائے (آمین)

(۲۳ محرم ۱۳۹۰ھ)

محمد رفیع عثمانی

سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَلَمْ يَجْعَلْ لَكَ الْإِسْلَامَ دِينًا
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا
اللَّهُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّامِعُ عَلَى خَيْرِ خَلْقٍ وَنَسَبٍ أَنَّمَا يُدْعَى مُحَمَّدٌ
اللَّهُ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنْ وَاللَّهِ

اسلام میں سود و ربا کی حرمت کوئی غمنی چیز نہیں کہ اس کے لئے رسالے یا
کتابیں بھی جائیں جو شخص کسی مسلمان گھرانے میں پیدا ہوا ہے وہ اتنا ضرور جانتا ہے
کہ اسلام میں سود حرام ہے بلکہ اس اجمالی حقیقت سے تو غیر مسلم تک ناواقف نہیں اور
یہ بھی معلوم ہے کہ سود خوراری کا طریقہ کتنا دنیا میں آج پیدا نہیں ہوا۔ اسلام سے
پہلے جاہلیت میں بھی اس کا سلسلہ جاری تھا، قریش مکہ، یہود مدینہ میں اس کا عام
درج تھا، اور ان میں ہر شخص اور صرفی ضرورتوں کے لئے ہی نہیں بلکہ تجارتی مقاصد
کے لئے بھی سود کا لین دین جاری تھا۔ ہاں نئی بات جو آج صہبی دعوہ دہی کے اندر
پیدا ہوئی وہ یہ ہے کہ جب سے یورپ کے جیسے دنیا میں برسرِ اقتدار آئے تو انہوں
نے ہاجنوں اور یہودیوں کے سودی کاروبار کو نئی نئی شکلیں اور نئے نام دیئے اور
اس کو ایسا عام کر دیا کہ آج اس کو معاشیات و اقتصادیات اور تجارت کے لئے
دیڑھ کا ہڈی سمجھا جانے لگا اور سبھی نظروں کو یہ محسوس ہونے لگا کہ آج کوئی تجارت
یا صنعت یا اور کوئی معاشی نظام بغیر سود کے چل ہی نہیں سکتا۔ اگرچہ جن کے جاننے
والے اور ماحول کی تقلید و اتباع سے ذرا بلند ہو کر وسیع نظر سے معاملات کا جائزہ لینے

دلہ اہل بیت ہی کا یہ بھی فیصلہ ہے کہ سود معاشیات کے لئے ریڑھ کی ہڈی نہیں بلکہ ایک سہارا ہے۔ جریرہ کی ہڈی میں لگ گیا ہے جب تک اس کو نہ نکالا جائے گا، دنیا کی معاشیات اعتدال پر نہ آسکیں گی۔ یہ قول کبھی تمہا کا نہیں بلکہ پورپ کے ایک مشہور محقق دامبر کا ہے۔

ہاں اس میں شبہ نہیں کہ آج دنیا میں مشرق سے مغرب تک تمام تجارتوں میں سود کا جال اس طرح بچھا دیا گیا ہے کہ آحاد و افراد کیا کوئی جماعت بل کر بھی اس سے نکلنا چاہے تو تجارت چھوڑنے یا نقصان اٹھانے کے سوا کچھ ہاتھ آنا مشکل ہے اسی کا یہ نتیجہ ہے کہ عام تاجروں نے اب یہ سوچنا بھی چھوڑ دیا ہے کہ سود جو حرام ترین چیز اور بدترین سرمایہ ہے اس سے کس طرح نجات حاصل کریں، عام بے گنے مسلمانوں کا تو ذکر کیا وہ دین دار پرہیزگار مسلمان تاجر جو نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ میں شریعت کے پورے پیش، تہجد گزار اور ذکر اللہ میں مشغول رہنے والے ہیں، وہ دلت کو تہجد و نوافل اور ذکر و فکر کا شغل رکھتے ہیں تو صبح دکان پر پہنچ کر ان میں اور ایک بنیے یا یہودی تاجروں کوئی فرق نظر نہیں آتا۔ اس کے معاملات اور بیع و شراء اور آمدنی کے کل ذرائع وہی ہوتے ہیں جو یہودی تاجر یا بنیے استعمال کرتے ہیں اور یہ ابتدائی تجوری ایک انتہائی غفلت تک پہنچ گئی کہ اب معاملات میں حلال و حرام کا تذکرہ ہی قافی یا آج کل کے بدلت پسندوں کی اصطلاح میں نرمی مثالیّت کہلاتا ہے اور دوسری طرف علم دین سے عام غفلت نے یہ عالم کر دیا کہ شاید اب بہت سے مسلمان ایسے بھی ہوں جن کو یہ بھی معلوم نہ ہو کہ سودی معاملات اسلام میں حرام ہیں اور سود کی نئی نئی شکلیں نکلنے کے باعث یہ مرض تو عام ہو گیا کہ بہت سے مسلمانوں کو یہ بھی خبر نہیں کہ فلاں معاملہ سودی ہونے

کی وجہ سے حرام ہے۔ فلاں میں قمار حرام پایا جاتا ہے۔ ان میں بہت سے ایسے معاملات بھی ہیں جن کی مردوبہ شکل سود و ربا پر مشتمل ہے، لیکن اگر بازار دلوے چاہیں تو اس کو آسانی کے ساتھ ایسے معاملے کی صورت میں بدل سکتے ہیں جو سود سے خالی ہو، اگر وہ کم از کم ایسے جنہی معاملات ہی کو درست کر لیں تو سود کی لغت سے اگر کئی نجات نہ ملے تو کم از کم تعلیل تو ہو، اور مسلمان ہونے کا یہ ادنیٰ تقاضا تو پورا ہو کہ وہ مقدمہ بھر حرام سے بچنے کی فکر میں رہے۔ اسلام میں بہت سی چیزیں حرام ہیں۔ لیکن سود کے معاملے میں جو وعدہ شدید قرآن کریم میں آئی کہ سود کا لین دین گویا اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اعلان جنگ ہے ایسی وحید کسی دور کے گناہ پر نہیں آئی۔ پاکستان بننے کے بعد یہاں کی تقریباً کل تجارت مسلمانوں کے ہاتھ آگئی ہے۔

میں ^{۱۴۰۲ھ} ۱۹۸۱ء کے وسط میں پاکستان کو اچھی مشقیل ہوا تو دیکھا کہ جہاں پہلے عام تاجر اور ہزاروں سوداگر فعال حرام اور سود و قمار کی بوٹ سے یکسر غافل ہیں، انہیں اس کی فکر نہیں کہ کوئی معاملہ حرام ہو گیا یا حلال، وہیں خال خال کچھ ایسے دین دار لوگ بھی ہیں، جن کو حلال و حرام کی فکر ہے، وہ اپنے کاغذ بار میں شریعت اسلامی کے احکام معلوم کرنا چاہتے ہیں۔ ایسے حضرات کے زبانی اور تحریری سوالات کا ایک سلسلہ رہا جس کے جواب میں حتمیاً یہ دیکھا اور کہا جاتا رہا کہ فلاں معاملہ سود یا قمار ہونے کی وجہ سے حرام ہے اور بہت سے معاملات میں ابتداء عام پر نظر کر کے ان معاملات کی ایسی متبادل صورتیں بھی غور و فکر کے بعد نکلی تھیں جن سے اصل معاملات کا مقصد حاصل ہو جائے۔ اور اس میں سود و قمار نہ رہے، لیکن کوئی فرد یا چند افراد تنہا چاہیں کہ ان پر عمل کریں اور سارا بازار سود و قمار پر تکا رہے، تو غابر ہے کہ ان صورتوں پر عمل نہیں ہو سکتا، ان صورتوں کو

ردائج دینے کے لئے فرمودی ہے کہ بخاری کوئی مقدمہ جماعت اس کا عزم اور صابر کرے۔
 اس لئے میری یہ ساری کوششیں تحریری اور زبانی اس لئے بیکار رہتی تھیں کہ سوال
 کرنے والے چند افراد بازار کے نرخ اور معلومات کی حدود توں کو نہیں بدل سکتے تھے، ہاں اگر
 بنجارہ کراچی میں سے اللہ کے چند صالح بندے اس کام کے لئے جمع ہوئے کہ سود چھوٹنے اور
 چھڑانے کے لئے اپنی مقدور بھرا جی کوشش کریں اور اس کے لئے تہمیریں ہو جائیں،
 لیکن یہ ظاہر ہے کہ آج کل جس طرح سے سودی کاروبار نے ہدی دینا کراچی گرفت
 میں لے رکھا ہے اس سے خلاصی حاصل کرنے کی ممکن اور مؤثر صورت تو جمعی ہو سکتی
 ہے جبکہ کوئی با اختیار حکومت سود کی دینی اور معاشرتی خرابیوں کا پیدا احساس کر کے
 اس کے سد باب کا عزم کرے اور اس کی راہ میں جو مشکلات ہیں اپنے پلے ذرائع
 سے ان کا مقابلہ کرے۔ بے چارے عوام یا ان کی کوئی جماعت اس کام کو ممکن طور
 پر نہیں کر سکتی لیکن قرآن کریم اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوچ پر
 انتہائی دجید فرمائی ہیں جو کسی دوسرے گناہ پر نہیں آتیں کہ سودی کاروبار اللہ تعالیٰ اور
 اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اعلان جنگ کے مترادف قرار دیا ہے۔ اس کے پیش
 میں۔ اجتہاد جمہوریت اس کام کے لئے جمع ہونے سے اس سے اساتذہ کرامی درج ذیل ہیں۔
 ۱۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید سید محمد علی
 ۲۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی
 ۳۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی
 ۴۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی
 ۵۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی
 ۶۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی
 ۷۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی
 ۸۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی
 ۹۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی
 ۱۰۔ حاجی محمد یحییٰ صاحب مالک سید محمد علی

فکر کسی مسلمان کے لئے اس کی بھی گنجائش نہیں ہے کہ اس شدید حرام کے دنیا میں پہلے جانے کے عند کارہارالے کر اپنی متعدد بھروسہ کو شیش بھی چھوٹے بیٹھے، بلکہ ہر مسلمان پر فرض ہے کہ متعدد بھروسہ سے خلاصی کی تدبیر میں لگا رہے اور اس کی کوشش کرے کہ اگر وہ دنیا کے بازاروں سے سودی کاروبار کو ختم نہیں کر سکتا تو کم از کم اس کے کم کرنے کی جدوجہد میں لگا رہے۔ کامیابی ہو یا نہ ہو۔ بازاروں اور تجارتی معلقوں کا رنگ بدلتا تو اپنے قبضہ میں نہیں، لیکن اس راستے میں اپنی متعدد مرث کھنکھانے کی نیت سے بنام خدا تعالیٰ پہلے یہ رسالہ اٹھایا ہے۔ جس میں رہا (سود) کی شرعی تعریف اور اس کے اقسام کے متعلق فرقہ و حدیث کے احکام کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے تاکہ کم از کم علی اور لکری غلطی سے تو بہتات حاصل ہو سکے۔ اور ارادہ یہ ہے کہ اس کے بعد معاشری حیثیت سے معاشیات ہی کے اصول پر سود کی نامعقولیت اور تباہ کن اثرات کا بیان کیا جائے۔ اور جو سودی منکاری کے نظام کا ایک خاکہ شرعی اور فقہی اصول کے مطابق پیش کیا جائے۔

نیز یہ بیمہ زندگی "پراویڈنٹ فنڈ" کی شرعی حیثیت اور تہا (جو ہے اسکے فردی احکام و مسائل اور رائج الوقت معاملات جن میں سود یا تہا شامل ہے اور ان کی تفصیل اور ان میں سود نہ دے بچنے کی کوئی شرعی تدبیر ممکن ہو تو اس کا بیان مختلف حصوں اور رسالوں کی محنت میں کیا جائے۔

الحمد للہ اس رسالہ کی طبع ثانی کے وقت مذکور مسائل پر اندر جدول رسائل تیار ہو چکے ہیں۔ جن میں سے بعض شائع ہو چکے ہیں اور بعض زیر طبع ہیں۔ تقسیم دوت کا سودی نظام جس میں معاشیات کے اس بنیادی مسئلے کا تجزیہ کر کے سود کی نامعقولیت اور تباہ کن اثرات کا بیان ہے۔

بہ سود بیکاری جس میں فقہ اسلامی کی رو سے ایک ایسا نظام پیش کیا گیا ہے جس پر جائز اور نفع بخش طریق سے بیکاری کا نظام چلایا جاسکتا ہے جس کو جنگل کے ماہرین نے قابل عمل تسلیم کیا ہے۔
 بیگزینٹی، پراویٹنڈ، احکام نماز اور اسلامی نظام میں معاشی اصطلاحات
 کیا ہوں گی؟

ان رسائل کا مقصد

میں اس وقت جب کہ میں اس رسالہ کی تصنیف کا عزم کر کے کافی محنت برداشت کرنے کا تہیہ کر چکا ہوں، یہ بات میری نظروں سے اوجھل نہیں کر دین اور احکام دین سے عام غفلت کے دور میں اگر ہم نے کوئی ایسا رسالہ لکھ ہی دیا تو وہ تقاریر میں لٹوٹی کی صدا کے موافق ہو سکتا ہے، اور اس سے ہمارے بازاروں کی اصلاح میں کیا مدد مل سکتی ہے اور آئین کی ہوشیار دانشمندی کی طرف سے اس کے صلیب جو بیوقوفی اور سادہ لوحی کے القاب کا انعام ملے گا، وہ مزید برآں یہ خیالات سامنے آکر بار بار قلم کو روکنے اور ہمت کو پست کرنے لگتے ہیں۔

لیکن چند روشن فوائد بحمد اللہ ان سب دوسروں پر غالب ہیں اور ان ہی کے لئے بعد تعالیٰ یہ رسالہ لکھا جا رہا ہے۔

۱۔ قول مسلمانوں کو ایک حرام چیز کا حرام اور دنیا و آخرت کے لئے وبال عظیم، عوام مسلم ہو کر کم از کم ان کا علم صحیح ہو جائے اور یہ خود ایک بڑا فائدہ ہے کہ ہر اپنی بات سمجھنے

لئے تو شاید کسی وقت علاج کی طرف بھی توجہ ہو جائے۔ ہر مسئلہ کے متعلق مسلمان پر دو فرض عائد ہیں۔ پہلے اس کا علم قوتی و سنت ہی سے حاصل کرنا، دوسرے اس کے مطابق عمل کرنا، اگر غفلت یا کبھی معاشی مجبوری سے ایک آدمی گناہ میں مبتلا ہے تو کم از کم ایسا نوذ رہے کہ اس گناہ کو گناہ بھی نہ سمجھے اور اس طرح ایک گناہ کے دو گناہ بنائے، ایک جلی، دوسرا عملی، اور ایک گناہ گار جب اپنے آپ کو گناہ گار سمجھے اور اس کا استغفار بھی ہو جائے تو اس کو کبھی نہ کبھی توبہ کی توفیق ہو جانا بعید نہیں۔

دوم۔ یہ کہ کسی بے فکر سے بیمار کو اس کی بیماری بتا دینے کا یہ تجویز بھی جو کتاب ہے وہ علاج کی طرف توجہ ہو جائے۔ اس طرح مسلمان کو جب کسی کام کا انجام بد اور وبال آخوت معلوم ہو جائے تو اس کی وقت اس سے اُسے کہنے لاکم از کم خیال تو آئے گا اور یہ خیال بعض اوقات عزم کی صحت اختیار کر لیتا ہے جو تمام مشکلات کے بیماروں کو راہ سے ہٹا دینے میں کامیاب ہو جاتا ہے۔

سوم۔ اسوہ کا قیامت تک باقی رہنے والا معجزہ ہے کہ دنیا پر کیسے ہی اعدائیں، کتنی ہی جدوجہات اور غفلت عام ہو جائے، حق پر قائم رہنا کتنا ہی مشکل ہو جائے لیکن ہر دور میں کچھ نہ کچھ اللہ تعالیٰ کے نیک بندے ساری مشکلات کا مقابلہ کر کے دین کی صیغہ راہ پر قائم رہتے ہیں، ان کے لئے ہر حال پر سال ایک مشکل راہ ہو گا۔ وَمَا ذَلَّلْنَا عَلَى الْقَوْلِ بَعْدَ حَبْرٍ

لیکن یہ فوائد بھی بعض کتاب لکھ دینے یا چھاپ دینے سے
عالم مسلمانوں سے اپیل اس وقت تک پورے نہیں ہو سکتے جب تک کہ تمام مسلمان خصوصاً تہذیب پیشہ حضرات اس کو عام کرنے اور ہر مسلمان ساجد تک پہنچانے میں تعاون نہ کریں، اس لئے ضروری ہے کہ حضرات اس فریضہ کی اہمیت کو محسوس کرتے ہیں، اس کام کو تبلیغ دین کا اہم مقصد قرار دے کر اس میں پوری توجہ دیں۔ وَاللّٰهُ لَمُسْتَعٰی وَجِلٌ اَلْعٰلَمِیْنَ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْعَمَلُ لِلَّهِ وَكَفَى مَسْأَلَةً عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ

ربا کی تعریف اور سودِ ربامین فرق !

قرآن حکیم میں جس چیز کو بلفظِ رباحرام قرار دیا ہے اس کا ترجمہ اردو زبان کی تنگ دامانی کے باعث عام طور پر لفظ سود سے کیا جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے غویا یہ سمجھا جاتا ہے کہ رباحم سود و فوائدِ حلالیہ اور سود میں ایک ہی چیز کے دو نام ہیں لیکن حقیقت یہ نہیں بلکہ رباحم عام اور وسیع مفہوم رکھتا ہے۔ مروجہ سود بھی اس کی ایک قسم یا فرق کی حیثیت میں ہے۔ مروجہ سود ایک معین مقدار پر مبنی معین میعاد کے لئے ادھار دے کر معین شرح کے ساتھ نفع یا زیادتی لینے کا نام ہے۔ اور ہاشمیہ بھی ربا کی تعریف میں داخل ہے مگر اس میں منحصر نہیں اس کا مفہوم اس سے زیادہ وسیع ہے، اس میں بہت سے وہ معاملات بیع و شراء بھی داخل ہیں جن میں ادھار کا لیس دین قطعاً نہیں۔

زمانہ جاہلیت میں بھی عمرنا زباعتن اسی کو کہتے اور سمجھتے تھے جس کو بیع سود کہا جاتا ہے یعنی ادھار کی میعاد پر معین شرح کے ساتھ زیادتی یا نفع لینا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ربائے معنی کی دست بیان فرما کر بت سی ایسی چیزوں کو بھی ربا قرار دیا جن میں ادھار کا معاملہ نہیں،

ربا کے لغوی اور اصطلاحی معنی تفصیل اس کی یہ ہے کہ ربا کے معنی نفع کے اعتبار سے زیادتی، بڑھوتری، بلند کی گئی ہے اور

اصطلاح شرعیہ میں ایسی زیادتی کو ربا کہتے ہیں جو بغیر کسی الی مساوہ کے حاصل کی جاتی ہے

الرَّبَّانِي الْاَقْبَرُ الْبُزْيَاكَةُ وَالْمَرْوُوفِي الْاِيَّةَ عَلَى دِيَامَةٍ لَا يُقَابِلُهَا عَيْنٌ (الکام القرآن میں عربی)
 اس میں وہ زیادتی بھی داخل ہے جو روپیہ کو ادھار دینے پر حاصل کی جائے کیونکہ
 مال کے معاوضہ میں تو اس المال پر داخل جاتا ہے جو زیادتی بنام سود یا انٹرسٹ ملی جاتی ہے
 وہ بے معاوضہ ہے اور بیع و شرا کی وہ حد میں بھی اس میں داخل ہیں جن میں کوئی زیادتی
 بلا معاوضہ حاصل کی جائے جس کی تفصیل اس رسالہ میں لاحقہ فرمائیں گے۔ مگر جاہلیت
 عرب کے زمانہ میں لفظ ربا صرف پہلی قسم کے لئے بولا جاتا تھا، دوسری اقسام کو وہ ربا
 میں داخل نہ سمجھتے تھے۔

اس ربا کی مختلف صورتیں مختلف خطوں میں رائج تھیں، عرب میں اس کا اکثر
 رواج اس طرح تھا کہ ایک مہینہ، دو مہینے، تین مہینے کے لئے معین مقدار سود پر دے دی جاتی
 تھی قرض خواہ نے اگر معاوضہ نہ دیا تو وہ اس کو دی تو مسترد کر دے کر معاوضہ ختم ہو گیا،
 اور اگر اس وقت وہ اس کے ساتھ آگے دے لئے مزید سود کا معاوضہ دیا جاتا تھا بہر حال
 ربا کی حقیقت جو نزول قرآن سے پہلے بھی سمجھی جاتی تھی یہ تھی کہ قرض دے کر اس پر نفع
 لیا جائے۔ ربا کی یہ تعریف ایک حدیث میں بھی ان الفاظ کے ساتھ آئی ہے :-
 مَن قَرِضَ مِمَّا مَنَعَهُ لَمْ يَرْجُ رِبَاً یعنی جو قرض کچھ کھائے وہ ربا ہے۔

یہ حدیث علامہ سیوطیؒ نے جامع صغیر میں نقل کی۔ اور فیض القدير شرح جامع صغیر
 میں اگرچہ اس کی سند پر جرح کی ہے اسناد کو ضعیف بتلایا ہے لیکن اس کی دوسری شرح
 صراح المیزان میں عزیزی نے اس کے متعلق یہ الفاظ لکھے ہیں۔ قال الشيخ عدي بن محسن العنبر
 یعنی یہ حدیث حسن لغزو ہے، کیوں کہ دوسری روایات و آثار سے اس کی تائید ہوتی ہے۔
 بہر حال یہ روایت محدثین کے نزدیک صالح لم یطل ہے۔ اس لئے اس کا استدلال میں پیش

ہاکی دوسری قسم یہی کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةُ
بِالْفِضَّةِ وَالنَّبِيُّ بِالنَّبِيِّ
وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالْمَالُ
بِالْمَالِ مِثْلًا بِمِثْلٍ يَدُ ابْنِ
فَرَّادٍ وَاسْتِزَادَ فَقَدْ أَذِنَ
الْإِمَامُ وَالْمُعْتَمِدُ فِيهِ سَوَاءٌ
(بُخَارِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ)

سونا سونے کے محلے چاندی، چاندی کے
بدلے اور گندم، گندم کے بدلے اور نمک
نمک کے بدلے میں مکرر لایا جائے تو ان کا میں
دین برابر برابر دست بدست ہونا چاہیے یہی
کئی مٹی لایا اور حار، تو اس کے حکم میں ہے جس
کے ساتھ جس لینے والا اور دینے والا برابر ہیں۔

یہ حدیث نہایت صحیح اور قوی اسانید کے ساتھ تمام کتب حدیث میں معرواات مختلفہ
منقول و مشہور ہے۔ اس حدیث سے ایک نئی قسم کا تبرا کے حکم میں داخل ہونا معلوم ہوا کہ
جو چیزیں جن کا ذکر اس حدیث میں کیا گیا ہے۔ اگر ان چیزوں کا باہمی تبادلہ و بیع کی جائے
تو اس میں کئی مٹی کرنا بھی روا ہے اور ادا کرنا بھی روا ہے، خواہ اس ادا میں مقدار
کی کئی زیادتی نہ ہو بلکہ برابر لایا جائے۔ چونکہ تبرا کا مشہور اور متعارف مفہوم قرض
و سے کہ اس پر نفع لینا تھا۔ وہ سب صحابہ کرام نے پہلے ہی سمجھ کر چھوڑ دیا تھا، مگر تبرا کی یہ
قسم جو حدیث میں بیان کی گئی حضور کے بیان سے پہلے کسی کو معلوم نہ تھی۔

حضرت عبداللہ ابن عباسؓ جیسے امام اور فقیہ صحابی کو بھی شروع میں جب تک
حضرت ابوسیدہؓ صدر کی اس روایت کا علم نہ تھا جو اوپر نقل کی گئی ہے۔ تو اس قسم بتلا
کے حرام ہونے کے قائل نہ تھے (کنز الدواعی) پھر جب حضرت ابوسیدہؓ نے یہ روایت ابن
عباسؓ کو سنائی تو انہوں نے اپنے ساتھ فتویٰ سے رجوع کیا اور اپنی غلطی پر استغفار

فرمایا (نیل الاوطار بروایت عالم)

ربو کی تشریح کے متعلق حضرت فاروق اعظم کا ارشاد جس کی تفصیلات کے

تبعین میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو شکل پیش آیا۔ کہوں کہ حدیث میں صرف چھ چیزوں کا نام لے کر ان میں کمی بیشی اور ادھار کو حکم ربو قرار دیا گیا ہے مگر الفاظ حدیث میں اس کی مراعت نہیں ہے کہ یہ حکم صرف انہیں چھ چیزوں کے ساتھ مخصوص ہے یا کسی مضابطہ کے تحت اور چیزوں بھی اس میں داخل ہیں اور چونکہ آیات ربو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آخر عمر میں نازل ہوئی اس کے متعلق حدیث مذکور کی مزید تشریح کو آپ سے دریافت کرنے کا کسی کو اتفاق نہ ہوا۔ اس لئے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس پر انہار انوس فرمایا کہ کاش ہم نے آپ سے اس کی پہلی تشریح کر لی ہوتی اس کے ساتھ اور بھی چند مسائل جن میں ابہام باقی رہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی تشریح معلوم کرنے کا اتفاق نہیں ہوا۔ ان پر بھی اسی سلسلہ میں انہار انوس فرمایا، فاروق اعظم کے الفاظ یہ ہیں:-

ثَلَاثٌ وَجَدْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ	تین مسائل ایسے ہیں کہ مجھے یہ شمار دینی کہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدَ الْبَنَاءِ	کاش: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
فِيهِمْ عَهْدُ الْجَدِّ وَالْكَوْلَةِ	میں ہم سے مزید تشریحات بیان فرمادیتے
وَالْوَعْدِ مِنْ أَبْوَابِ السَّرْبِ	دوسرے تو فرماؤں میراث کے ہیں، یعنی
إِنِّي كُنْتُ فِي التَّفْسِيرِ وَفِي غُلَجِ	دادا اور کالہ کی میراث اور نمبر مسئلہ
وَأَمِنْ مَرْدُودِيَّةٍ	ربو کے بعض ابواب واقف کی تشریح:



خاتونِ معظمہ کے اس ارشاد میں ابوابِ ربوہ سے ہر شریعت مراد ہیں کہ یہ حکم ان چھتہ چیزوں کے ساتھ مخصوص ہے یا یہ چیزیں بطور مثال کے بیان فرمائی ہیں اور دوسری کچھ اسٹیج بھی اسی حکم میں داخل ہیں اور اگر دوسری اجناس بھی داخل ہیں تو ان کا ضابطہ کیا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ بعد میں آنے والے ائمہ مجتہدین ابوحنیفہ، شافعی، مالک، احمد بن حنبل رحمہم اللہ نے اپنے اپنے اجتہاد سے ان چیزوں کا ایک ضابطہ بتایا اور دوسری اشیاء کو بھی اسی ضابطہ کے ماتحت اس حکم میں داخل قرار دیا جس کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔ ملاحظہ حاصل یہ ہے کہ قرض وادھار پر نفع لینا تو ربوہ کا منہبوم پہلے سے معلوم و مشہور تھا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان میں بیع و شہارہ کی بعض صورتوں کا بھی حکم ربوہ ہونا معلوم ہوا۔

اسی لئے عام طور پر علماء نے سمجھا ہے کہ ربوہ کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم کو بائینیہ اور سبائہ الجاہلیہ کہا جاتا ہے اور دوسری قسم کو بائینیہ یا ربیع یا رب الفحل کے ناموں سے موسوم کیا جاتا ہے اور چونکہ پہلی قسم خود الفاظِ قرآن سے قبل بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی واضح تھی۔ اس لئے بعض فقہاء نے اس قسم کو ربوہ القرآن کے نام سے بھی موسوم کیا اور دوسری قسم چونکہ بعض الفاظِ قرآن سے نہیں سمجھی گئی، بلکہ بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوئی اس کو ربوہ الحدیث کہا گیا۔

ادھر بتلایا گیا ہے کہ زمانہ جاہلیت کا اصطلاحی ربوہ اس زیادتی ربوہ جاہلیت کیا تھا؟ کا نام تھا جو قرض کی مہلت کے بدلے میں میلوں سے لی جاتی

تھی حضرت خاتونِ معظمہ نے خود ایک خطبہ میں اس کا اعلان فرمایا ہے کہ مسئلہ ربوہ کی تشریحات معلوم نہ ہونے سے اس کا کیا مطلب ہے اس خطبہ کے الفاظ اسی کتاب کے آخر میں صریح مذکور ہیں۔

تھی اس کے ثوابہ علماء لغت اثر تفسیر و حدیث کے حوالوں سے ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) لسان العرب جو لغت عرب کی نہایت مستند کتاب ہے۔

الزَّيْبُ وَالزُّبَانُ وَالْحَمْرُاءُ كُلُّ قَرْصٍ
یُؤْخَذُ بِهِ الْكُشُومُ مِنْهُ أَوْ يُجَبَّرُ
بِهِ مُنْفَعَةٌ
ربا کی دو قسمیں ہیں اور حرام ہر دو قسم ہے
جس پر کچھ زیادہ لیا جائے یا تسوی سے
کوئی منفعت حاصل کی جائے۔

(۲) نہایہ ابن اثیر جو خاص لغت حدیث کی شرح کے لئے نہایت مستند مسلم ہے۔

مَكْرُورٌ وَكُورٌ الزَّيْبُ فِي الْحَدِيثِ
وَالْأَمْلُ فِيهِ الزُّبَانُ كَقَوْلِهِ
عَلَى دُرٍّ أَمَّا مِنْ حَيْثُ عَقِدَ
تَبَايَعٌ
زیادہ ذکر احادیث میں بار بار آیا ہے اور
اصل اس میں یہ ہے کہ بغیر عقد بیع کے
دوسرا مال پر کوئی زیادتی لیتا اس سے
نام روا ہے۔

(۳) تفسیر ابن جریر جو ائمہ التفسیر میں سے ہے اس میں ہے :-

وَعَمْرٌو الزَّيْبُ يَعْنِي الزُّبَانَ
الَّذِي يَتَّحَدَّثُ فِي الْمَالِ بِسَبَبِ
زَيْدٍ أَوْ غَيْرِهِ فِي الْأَجَلِ
وَتَابِعُهُ مِنْهُ عَلَيْهِ
زبہ نام ہے۔ ربا سے مراد وہ زیادتی ہے
جو مال والے کو جتنی ہے اس لئے کہ اس کے
قرض کرنے سے عداوتیں زیادتی کر کے اور ایسی
قرض میں دیکھائی۔

اور تفسیر مکرری حضرت تاجی ثناء اللہ پانی پتی میں ہے :-

الزُّبَانُ الْقَسْبُ الزَّيْبُ أَيْ مَا
اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ فِي الْمَسْأَلَةِ
الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الزُّبَانَ
ربا کے لغوی معنی زیادتی کے ہیں۔ اسی لئے
قرآن میں مولى الصدقات آیا ہے یعنی
اللہ تعالیٰ صدقات کو بڑھاتا ہے۔ اور

فِي الْقَرْضِ عَلَى الْقَدْرِ
الْمُدْفُوعِ

اور تفسیر کبیر امام ربانی

أَعْلَمَ أَنَّ الزَّهَّادَ إِسْمَاجَ
وَبَنَى الْمَشْرِيقَةَ وَرَبَّنَا الْقَضَلِ
أَمَّا رَبَّنَا الشَّيْخِ فَلَهُوَ الْأَسْرُ
الَّذِي كَانَ تَشَهُؤًا مَقْعَادًا
فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَفِي ذَلِكَ أَتَاهُمْ كَانُوا
يَدْفَعُونَ الْمَالَ عَلَى أَنْ يَأْخُذُوا
كُلَّ شَيْءٍ قَدْ زَامَعَيْنَا وَيَكُونُ
رَأْسُ الْمَالِ بِأَقْبَانِهِ إِذَا حَلَّ
السَّيِّئُ طَالِبُوا الْمَدْفُوعَ بِرَأْسِ
الْمَالِ فَإِنْ تَعَدَّدَ عَلَيْهِ الْأَدَاءُ
زَادَ فِي الْعَقْلِ وَالْأَجَلِ فَهَذَا
هُوَ الزَّهَّادُ الَّذِي كَانُوا يَدْفَعُونَ
الْجَاهِلِيَّةَ يَتَعَا مَلُوكَ بِهِ وَأَمَّا
وَبَنَى التَّعْلِيلَ فَلَهُ أَنْ يُبَاعَ
مَنْ الْعَبْدُ يَتَعَلَّقُ بِمُلُوكٍ يَنْتَهِي
أَشْبَهَ ذَلِكَ

معنی حُرَّت۔ با کے یہ ہیں کہ اس کا نام ہے
قرض میں دینے والے سے نام لے کر دینے والے

بھرنے والے کو کہتا ہے قرض میں ایک اوجار کا
دہا۔ دوسرے نعت پر زیادتی کا رہا۔ پھر
اوجار کا رہا ہی ہے جو زمانہ جاہلیت سے
شہد و مشاوت چلا آئے ہیں جس کی صورت
یہ ہے کہ یہ لوگ اپنا روپیہ اوجار پر اس شرط
سے دیتے کہ امانت پر اس کا ماہوار سود
دینا ہوگا۔ اور اس المال پر سود اتنی ہے
گا، پھر یہ قرض کی بھاری ہو جاتی ہے
وہ قرض دار سے اپنا اس المال طلب کرتے
تھے قرض دار اس وقت ادا کرنے سے غصہ
کرتا تو وہ بھاری اور زیادتی کر دیتے
اور اس کا سود بڑھا دیتے تھے۔ یہاں یہ
قسم زمانہ جاہلیت میں رائج تھی اور پھر
اس کا بیان حدیث میں آیا ہے کہ یہ
کہ جسوں کے ایک من کے برابر اس میں دینا
اور اس طرح دوسری اشیا۔

(۶) احکام القرآن ابن العزنی

وَكَانَ الزَّبْرُ اجْتِدَادًا مَعْرُوفًا وَالْمَاءُ
 أَنَّهُ مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى الْأَيَّةُ مُنْقَلَةً
 فَكَلَّمَ يَمُوتُهُمْ مَقَابِلَ الشَّرِيعَةِ
 فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَ رَسُولَهُ
 إِلَى قَوْمِهِمْ مِنْهُمْ بِلُغَتِهِمْ وَأَنْزَلَ
 عَلَيْهِ كِتَابَهُ ثَلَاثِينَ مِائَةً
 بِلِسَانِهِمْ وَلِسَانُ نَحْمُوكَ الزَّبَانِ فِي
 الْقَلْبِ الْمَرَادُوهُ وَمَلَا فِي الْأَيَّةِ كُلِّ
 رُبْعَةٍ لَا يَسْتَلْهُمُ أَحَدٌ

لفظ زبیر عرب میں مشہور و معروف تھا اور
 جس شخص نے یہ خیال کیا کہ آیت مجمل ہے
 اس نے شریعت کے قطعی مقاصد کو نہیں
 سمجھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو
 ایک ایسی قوم کی طرف بھیجا جس میں وہ دینی
 و اہل تھے اور انہیں کی زبان میں بھیجا اور اپنی
 کتاب میں ان کی زبان میں آماری، تذکرہ
 کے لئے آسان ہو جائے۔ اور زبان عرب
 میں نہایت کو کہتے ہیں اور مراد وہ زبان تھی جس
 کے مقابل میں الی عوض نہ ہو جیسے قرآن مجید

(۷) احکام القرآن ابو جریر حنفی

قَبْلِ الزَّبْرِ مَا هُوَ بَيِّنٌ
 وَمِنْهُ مَا لَيْسَ بَيِّنٌ وَمَوْ
 وَبِأَهْلِ السَّجَا هَلِيبَةٍ
 وَهُوَ الْقَوْمُ الْمَشْرُوعُ فِيهِ
 الْأَجَلُ وَذِيَا دَعَا مَالِ عَلَى
 الْمُسْتَقْرَضِ

وہا کی ایک قسم وہ ہے جو بیع میں ہوتا ہے
 و دمرادہ جو بیع میں نہیں ہوتا اور یہی رہا
 اہل جاہلیت میں جاری تھا جس کی حقیقت
 یہ ہے کہ قرض کسی مسودہ کے لئے اس شرط
 پر دیا جائے کہ قرض لینے والا اس پر کچھ
 نہایت ادا کرے گا۔



۱۰۱: بایۃ الحبیبین رُشدائی

رَبِّ الْجَاهِلِيَّةِ الَّذِي نَجَّى مَعَهُ
وَذَلِكَ أَشْهَدُ كَانُوا يَسْلِفُونَ
مِالِيزِيَادَةَ فَيَنْظُرُونَ فَيَكُونُوا
يَقُولُونَ أَنَّهُمْ فِي أَذْذِ لَفٍ وَ
هَذَا هُوَ الَّذِي عَسَا يَقُولُ بِهِ
فِي حَجَّةِ الْوُدَّاعِ إِلَّا أَنَّهُ
رَبِّ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ
ربا الجاہلیہ جس سے قرآن میں منج کیا گیا ہے
یہ ہے کہ لوگ تسلسل پر کچھ زیادتی کی شرط
کہ کے فرض دیا کرتے تھے ہر مبادی مقرر
پر مزید مہلت مزید سودا کر دیتے تھے
یہی وہ رہا ہے جس کو رسول کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں باطل
قرار دیا ہے۔

مذکرہ الصدر حوالوں سے یہ واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ لفظ ربا ایک مخصوص
معاملہ کے لئے عربی زبان میں نزولِ قرآن سے پہلے سے متعارف جملہ آتا تھا،
اور پورے عرب میں اس معاملہ کا رواج تھا، وہ یہ کہ فرض دے کر اس پر کوئی نفع
لیا جائے اور عرب مرت اسی کو ربا کہتے اور سمجھتے تھے، اسی ربا کو قرآن کریم نے حرام
فرمایا۔ اور اسی کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ربا الجاہلیہ
کے نام سے موسوم فرما کر باطل قرار دیا۔

تفسیر قرطبی میں ہے۔ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ لَا تَعُوفُ رَبًّا إِلَّا ذَلِكَ (ال)
فَعَرَفُوا سَبْحَانَهُ ذَلِكَ وَدَعَا عَلَيْهِمْ يَقُولُهُ وَأَخْلَى اللَّهُ الْبَيْعَ وَخَرَفَ الْوَدَّاعُ
(شہ قال) وَهَذَا الرَّبُّ هُوَ الَّذِي لَسَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهُ
يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَّا أَنَّهُ رَبًّا مَوْضُوعٌ۔ اس میں مذکور اہتمام تھا: اجمال نہ کسی کو اس کے
سمجھنے اور اس پر عمل کرنے میں ایک منہ کا تامل یا تردد نہیں آیا۔

اللہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے باشارات وحی الہی اس کے مفہوم میں اور چند مخالفت کا اعجاز فرمایا، چھ چیزوں کی باہمی خرید و فروخت میں کبھی بیشی یا ادھار کرنے کو بھی رہا میں داخل قرار دیا، اسی لئے اس قسم کو رہا الحدیث یا رہا الفضل یا رہا النقد وغیرہ کے ناموں سے موسوم کیا گیا ہے، یہ عربی لغت اہل جاہلیت کے متعارف مفہوم سے ایک زائد چیز تھی۔ اس کی تفصیلات بھی پوری تشریح کے ساتھ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان نہیں فرمائی تھیں اسی لئے اس کی تشریحات میں حضرت فادق عظیم اہل صحابہ کرام کو کچھ حقائق پیش آئے اور بالآخر انہوں نے اپنے اجتہاد سے احتیاط کا پہلو اختیار کرتے ہوئے جس چیز میں سود کا شبہ اور شبابہ بھی محسوس کیا اس کو بھی ممنوع قرار دیدیا۔

فادق عظیم لا ارشادون عوا القربا والقریبہ یعنی سود کو بھی چھوڑ دو اور جس میں سود کا شبہ ہو اس کو بھی چھوڑ دو۔ اسی کے بارے میں آیا ہے۔

مسئلہ سود میں بعض لوگوں نے تو حضرت فادق عظیم شبہات اور غلط فہمیاں دیکھی ہیں کہ قرآن کے قول کو آڑ بایا جو سود کی اس خاص قسم کے بارے میں ارشاد ہوا تھا جس کا آج کل کے مزدوم سود کے مسئلے کوئی تعلق نہیں یعنی چھ چیزوں کی باہمی بیع و شراء کا مسئلہ جیسا کہ آپ تفصیل سے عرض فرما چکے ہیں۔ انہوں نے اس قول کا یہ بیخود نکال کر برتاؤ کی حقیقت ہی بہم نہ لگائی تھی۔ اس کے متعلق جو کچھ علماء فقہاء نے لکھا وہ گویا مرث ان کا اجتہاد تھا۔ مغربین و فاعل کے ساتھ کچھ چکاچول کہ حضرت فادق عظیم کو مرث اس قسم کے حلقے ترود پیش آیا جو قرآن کے الفاظ میں مخرج نہیں تھا، اور لغت عرب اور رسم عرب میں بھی اس کو رہا نہیں کہا جاتا تھا، بلکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان نے اس کو مفہوم رہا میں داخل قرار دیا، وہ چھ چیزوں

یعنی ہم نے نوے فی صدی معاملات کو حلال ہونے کے باوجود اس لئے چھوڑ دیا کہ ان میں سود کا خطرہ تھا۔ حیرت کا مقام ہے کہ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ انکال کا بیج نہ لگایں کہ مخصوص چیزوں کے علاوہ غیر مخصوص چیزوں میں بھی ایسے معاملات سے احتیاطاً پرہیز کریں۔ اللہ یہ حضرات ان کے انکال کو مخصوص قسم سود سے ہٹا کر عام سود و ربا کی طرف پھینک لے گئے پھر اس کا بھی بیج نہ لگا کر سرے سے ربا کی حرمت ہی ایک مشتبہ مسئلہ ہو گیا **إِنَّ اللَّهَ وَابْنَاهُ إِلَهُوْنَ وَإِجْعَلُوْا**۔

دوسرا شبہ شخصی سود اور تجارتی سود میں فرق

بہت سے بچے پڑے سنیذہ لوگوں کو کبھی ایک شبہ میں مبتلا پایا۔ وہ یہ ہے کہ قرآن میں ربا اس خاص سود کے لئے آیا ہے جو قدیم زمانے میں رائج تھا کہ کوئی غریب معیبت زدہ اپنی معیبت میں کسی سے قرض لے وہ اس پر سود لگا سہ جو بے شک علم اور منت دلی ہے کہ بھائی کی معیبت سے فائدہ اٹھایا جائے۔ آج کل کا رواج سود بالکل اس سے مختلف ہے۔ آج سود دینے والے معیبت زدہ غریب نہیں بلکہ متمول سرمایہ دار تجار ہیں اور غریبان کو دینے کے بجائے ان سے سود وصول کرتا ہے۔ اس میں تو غریبوں کا فائدہ ہے۔ اس میں پہلی بات تو یہ ہے کہ قرآن کریم میں ربا کی مخالفت کا ذکر ایک جگہ نہیں، مختلف محققین کی سات آٹھ آیتوں میں آیا، اور چالیس سے زیادہ احادیث میں مختلف مزارع سے اس کی حرمت بیان کی گئی۔ ان میں سے کسی ایک جگہ کسی ایک لفظ میں ہی اس کا اشارہ موجود نہیں کہ یہ حرمت صرف اس ربا کی ہے جو شخصی امراض کے لئے یا دیا جاتا تھا۔ تجارتی سود اس سے مستثنیٰ ہے۔ پھر کسی کو یہ حق کیسے پہنچتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے حکم میں

سے کسی چیز کو محض اپنے خیال سے متشی کر دے یا عام ارشاد کو خاص کر دے یا مطلق کو
 بلا کسی دلیل شرعی کے مقید و محدود کر دے۔ یہ تو کبھی تعریف قرآن ہے۔ اگر خدا عز و است
 اس کا وہ دوازہ کھلے تو پھر شراب کو بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ شراب حرام سہی جو خراب قسم کے
 برتنوں میں سزا کر بنائی جاتی تھی اب تو صفائی سترائی کا اہتمام ہے مشینوں سے سب کام
 اوتے ہیں۔ یہ شراب اس حکم میں داخل ہی نہیں۔ قمار کی بھی جو صحت عرب میں رائج تھی
 جس کو قرآن کریم نے میسراند انہام کے نام سے حرام قرار دیا ہے۔ آج وہ قمار موجود ہی
 نہیں۔ آج تو لٹری کے ذریعہ بڑے بڑے کالہ بار اس پر چلتے ہیں۔ سود بازی کا کالہ بار
 بڑے انباروں، رسالوں کی روح بنا ہوا ہے تو کہا جائے گا، یہ اس قمار حرام میں
 داخل ہی نہیں، وہ پھر تو زنا، فواحش، چوری، ڈاک، سہمی کی مددیں، چکی صدقوں سے
 ہلی بری میس ملی، سہمی کو جائز بننا پڑے گا۔ اگر یہی مسلمان ہے تو اسلام کا تو خاتمہ
 ہو جائے گا۔ اور جب بعض چور بدلنے سے کسی شخص کی حقیقت نہیں بدلتی تو جو شراب
 نشہ لانے والی ہے وہ کسی پیرایہ اور کسی صورت میں ہو بہر حال حرام ہے۔ ہوا اور قمار
 مرہجہ سموں کی نظر فرب شکل میں ہو یا لٹری کی دوسری صدقوں میں بہر حال حرام ہے۔
 فحش و زانیہ اور بکاری قدیم طرز کے چٹکوں میں ہو یا جدید طرز کے کلبوں، برٹلوں،
 سینائوں وغیرہ میں ہو بہر حال حرام ہے۔ اسی طرح سود و زکوٰۃ یعنی قرض پر نفع لینا وغیرہ
 قدیم طرز کا مباحی سود ہو یا نئی قسم کا تجارتی اور جنگی کا بہر حال حرام ہے۔

نزول قرآن مجتہد عرب میں تجارتی سود کا رواج تھا وہ بھی حرام قرار دیا گیا

اس کے علاوہ تاریخی طور سے مسئلہ ربا پر نظر ڈالئے تو معلوم ہو گا کہ یہ خیال ہی غلط ہے

کہ نزولِ قرآن کے زمانہ میں ربوہ کی صرف یہی صورت رائج تھی کہ کوئی غریب آدمی اپنی شخصی مشکلات کے حل کے لئے سود پر قرض کا معاملہ کرے تجارت کے لئے سود پر دوسرے لینے دینے کا رواج نہ تھا بلکہ آیاتِ ربوہ کا شانِ نزول دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حوتِ ربوہ کا اصل نزول جہادِ قسوی کے واقعہ میں ہوا ہے کیونکہ عرب اور بالخصوص قریش تجارت پیشہ حضرات تھے، اور عام طور پر تجارتی اغراض ہی کے لئے سود کا لین دین کرتے تھے۔ شرح بخاری عمدة القاری میں زید بن ارقم، جریج، مثائل ابن حبان اور ہندی ائمہ تفسیر سے آیت وَذَرُوا فِئَیْهِمُ الْیَتٰمَ الْاَمْوَالَ کے شانِ نزول کا یہ واقعہ نقل کیا ہے۔

قبیلہ بنو ثقیف کے خاندان بنی عمرو بن عیر اور قبیلہ بنو مخزوم کے ایک خاندان بنو میسرہ کے آپس میں زمانہ جاہلیت سے سود کا لین دین چلا آتا تھا، ان میں سے بنو میسرہ مسلمان ہو گئے اور فرقہ میں قبیلہ ثقیف جو طائف کے رہنے والے ہیں ان کا ایک وفد عمرو بن عیر و میسرہ کی قیادت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ طیبہ حاضر ہو کر مشرف باسلام ہو گیا (الہدایہ والنبایہ لابن کثیر) مسلمان ہونے کے بعد آئندہ کے لئے سودی کاروبار سے توبہ کتاب جو چھ تھے، لیکن پچھلے معاملات کے سلسلے میں بنو ثقیف کے سود کی ایک بڑی رقم بنو میسرہ کے ذمہ واجب الادا تھی۔ انہوں نے اپنی رقم سود کا مطالبہ کیا۔ بنو میسرہ نے جواب دیا کہ مسلمان ہونے کے بعد ہم سود ادا نہیں کریں گے۔ کیونکہ سود کا لینا جس طرح حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔ یہ جملہ اکوڑیں پیش آیا تو مقدمہ عتاب ابن اسید کی عدالت میں

ہیں یہاں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے بعد مکہ کا میر
مقرر فرمایا تھا، اور حضرت معاذ بن جبلؓ کو ان کے ساتھ تعلیم قرآن
و سنت کے لئے مقرر کر دیا تھا، چوں کہ سابقہ معاملہ کی رقم سود کا مسئلہ
قرآن میں صاف مذکور نہ تھا اس لئے حضرت عتاب بن اسید نے اللہ
روح المعانی کی روایت میں حضرت معاذؓ نے آں حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اس معاملہ کے متعلق دریافت کیا کہ فیصلہ
کیا کیا جائے؟ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خط پہنچا تو اللہ
تعالیٰ نے اس کا فیصلہ آسمان سے سورۃ بقرہ کی دو مستقل آیتوں میں
نازل فرمایا۔ وَذُوُ الْمُنَافِقِیْنَ مِنَ الرِّجَالِ آتَوْا بِكَ مَالًا مِّنْهُ
مَعْرُوبًا ۚ تَبَوَّءُوا لِنَفْسِهِمْ اٰیَاتِیَ الَّذِیْنَ هُمْ یَعْلَمُوْنَ اِنَّ
فِیْ سُوْرَةِ الْبَقَرَةِ کِیْ آیٰتٍ (۲۰۵) میں پہلے ہی نازل ہو چکی تھی لیکن جو سود
کی رقم اب تک کسی کے ذمہ واجب الا باقی ہے، اس کا لینا اور دینا
اب جائز نہیں۔ اب صرف اس المال یا اور دیا جائے گا۔ اس کے
مطابق رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عتاب بن اسید کو یہ طلب
کیجئے بھیجا کہ اب سود کی رقم لینا اور دینا جائز نہیں۔

آیات قرآن سن کر سب نے باتفاق رائے عرض کیا کہ ہم نے توبہ

کی۔ اب سود کی رقم کا مطالبہ نہ کریں گے (عمرۃ القاری ص ۱۸۱ ج ۱)

یہ واقعہ تفسیر بحر محیط اور روح المعانی میں بھی کسی تعدد فرق کے ساتھ مذکور ہے

اور تفسیر ابن جریر میں بروایت مکرر بھی ذکر کیا گیا ہے۔ اور اس کے بعض تاریخی اجزاء ابن

تیسرے کی کتاب البدایہ والنہایہ سے لئے گئے ہیں اور امام بنوئی نے ان آیات کے نزول کے سلسلہ میں ایک دوسرا واقعہ یہ بھی بیان کیا ہے کہ حضرت عباسؓ اور خالد بن ولید رضی اللہ عنہما کا شرکت میں کاروبار تھا، اور ان کا لین دین طائف کے بنو ثقیف کے ساتھ تھا حضرت عباسؓ کی ایک جاری رقم بحساب سود بنو ثقیف کے ذمہ واجب الادا تھی، انہوں نے اپنی سابقہ رقم کا بنو ثقیف سے مطالبہ کیا، تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم قرآنی کے تحت اپنے چچا حضرت عباسؓ کو اپنی اتنی بڑی رقم، سود چھوڑ دینے کا حکم دے دیا (تفسیر منطوری بحوالہ النبی و تفسیر دمشق بحوالہ ابن جریر، ابن المنذر، ابن ابی حاتم)

پھر اس فیصلہ کا اعلان منہ میں جوہر الوداع کے موقع پر منیٰ کے خطبہ میں اس تفصیل کے ساتھ فرمایا۔

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أُمُورِ الْجَاهِلِيَّةِ	غیب سمجھ لو کہ جاہلیت کی ساری چیزیں میرے
تَحْتَ قَدْحِي مَوْضُوعٌ كَمَا سَاءَ	قدحوں کے نیچے مسل وی گئی ہیں، اور ذلّت
الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنَّ	جاہلیت کے باہمی قتل و خون کے انتقام نہ
أَوَّلَ دِمَافْتَعٍ مِنْ دِمَائِنَادِمَ	کے لئے ختم کر دیئے گئے۔ اور سب سے پہلا
ابن ربيعة بن الحارث بن كنان	انتقام ہم اپنے رشتہ دار غاسر بن سید بن حارث کا
مُسَوِّعٌ ابْنِي سَعْدٍ فَقَتَلَهُ	چھوڑے تھے جس کو قبیلہ بنی سعد میں رفاقت کیلئے
هَذِيلٌ وَرَبِ الْجَاهِلِيَّةِ	دیئے ہوتے تھے ان کو کہہ دل نے قتل کر دیا تھا
مَوْضُوعَةٌ وَأَوَّلُ رَبِّ أَمْعٍ	وہی طرح ازادہ جاہلیت کا سود چھوڑ دیا گیا
وَبِعَبَّاسٍ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ	اور سب سے پہلا سود جو چھوڑا گیا وہ ہمارا
قُلَانَهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ صَحِيحٌ	چچا عباسؓ کا سود ہے کہ وہ سب کا سب

مسئلہ بروایت جہاٹنی حقیقتاً الوداع ہم نے چھوڑ دیا۔

حجۃ الوداع کا یہ عظیم الشان مشہور و معروف خطبہ اسلام میں ایک دستور کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس میں آپ نے گدھنہ زانہ کے قتل و خون کے انتقاموں کو بھی نہیں کر دیا اور گدھنہ زانہ کے سودی معاملات کے سود کی رقموں کو بھی۔ اور حکیمانہ انداز میں اس کا اعلان فرمادیا کہ سب سے پہلے اپنے خاندان کے مطالبے چھوڑتے ہیں، جو دوسرے خاندانوں کے ذمہ ہیں، تاکہ کسی کے دل میں یہ دوسرے نہ پیدا ہو کہ ہم پر یہ نقصان ڈال دیا گیا ہے۔ اور امام بغوتی رحمہ اللہ نے ایک تیسرا واقعہ بروایت حطاب و عکرمہ اور بیان کیا ہے کہ حضرت عباسؓ اور حضرت عثمان غنیؓ رضی اللہ عنہ کی سود کی رقم جو کسی اور سوداگر کے ذمہ تھی، اس کا مطالبہ کیا گیا تو آیات مذکورہ کے تحت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ملک دیا اور سود کی رقم چھوڑ دینے کا فیصلہ فرمایا۔

مذکورہ الصدرین واقعات جو ان آیات کے شکر نزول کے بارے میں مستند تفسیر و حدیث سے نقل کئے گئے ہیں۔ ان میں پہلے واقعہ میں بنو نضیف کا سود ایک قریشی خاندان بنو مغیرہ کے ذمے تھا اور دوسرے واقعہ میں اس کے برعکس قریش کا سود بنو نضیف کے ذمہ تھا اور تیسرے واقعہ میں کسی خاندان کی یعنی کے بغیر کچھ تجارت پیشہ لوگوں کا سود دوسرے ماجرہوں کے ذمہ تھا۔ اور حقیقت ان میں کوئی تضاد نہیں ہو سکتا ہے کہ یہ تینوں واقعات پیش آتے ہوں اور سب سے متعلق یہ قرآنی فیصلہ نازل ہوا ہو۔ اور تفسیر و سننہ کی ایک روایت سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے جس میں کسی واقعہ کا حوالہ دیئے بغیر فرمایا ہے کہ بنو نضیف کے ایک خاندان بنو عمر اور قریش کے ایک خاندان بنو مغیرہ کے آپس میں سود کا لین دین تھا اور سننہ بحوالہ ابی نعیم ص ۲۱۱، اس سے ظاہر

یہی ہے کہ کسی وہ ان سے سو دی قرض لیتے تھے کسی یہ ان سے۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی قابلِ نظر ہے کہ قبائل کے باہمی لین دین کا ذکر ہے وہ کسی مادہ یا کسی ہنگامی ضرورت کے ماتحت قرض لینے کی حیثیت سے نہیں بلکہ اس انداز سے کہ ان لوگوں کے درمیان یہ معاملات تجارتی کاروبار کی حیثیت سے مسلسل جاری تھے۔ اس کے ثبوت کے لئے روایات مذکورہ کے الفاظ ذیل کو دیکھیے۔

وكان بنو النضير يقرضون ثقيف (۱)	بنو نضیر و ثقیف کو سود دیا کرتے تھے۔
(۲) كان زياتياً يعون سبه في النعمانية (در ثمود)	یہ ایک رہا تھا جس کے ساتھ جاہلیت کے لوگ تجارت کرتے تھے۔
(۳) نزلت هذه الآية في العباس ابن عبد المطلب ورجل من بني المغييرة كانا شريكين في الحيا حليمة يستفغان في المروءة الى عباس من ثقيف (در ثمود ۳۴)	یہ آیت حضرت عباس اور بنی مغیرہ کے ایک آدمی کے بارے میں نازل ہوئی، ان دونوں کا شرکت میں کاروبار تھا اور ثقیف کے کچھ لوگوں کو سود پر روپہ ادا کر دیا کرتے تھے

اور تفسیر قرطبی میں آیت فله ما سلف کے تحت میں لکھا ہے :-

هذا احكم من الله لمن اسلموا	یعنی یہ حکم اللہ تعالیٰ سے ان لوگوں کے مشفق
كفاد قريش و ثقيف ومن كاف	ہے جو تجارت پیشہ كفار قریش و ثقیف ہیں
يتجوهنالك (توبی ۲۴)	سے مسلمان ہو گئے تھے۔

یہ تمام الفاظ اس کی مکمل شہادت ہیں کہ ان لوگوں میں یہ سود کا لین دین ہمیشہ وقتی معیبت یا عار کو دفع کرنے کے لئے یا شخصی اور عرفی ضرورتوں کے لئے نہیں بلکہ

اس انداز میں خواجیہ ایک تاجر دوسرے تاجر سے یا ایک گھنٹی دوسری گھنٹی سے معاملہ کیا کرتی ہے اور یہ لوگ ربا کو بھی ایک قسم کی تجارت سمجھتے تھے اسی لئے کہا تھا انھما البیوع مثل المربوا جس کو قرآن کریم نے رد کر کے بیع و ربا میں فرق کیا پھر بیع کو مکالمہ ربا کو حوام نہرایا۔ آج بھی جو لوگ ہمارے ربا اور تجارتی ربا میں فرق کر کے تجارتی ربا کو بیع اور تجارت کی طرح جائز کہتے ہیں ان کا قول بھی انہیں کے مشابہ ہے جو اِسْتَمْعِ البیوع مثل المربوا کہا کرتے تھے اور جس کی وجہ سے ان پر مناب آیا۔ لغو باشد نہ۔

اس جگہ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ طائفہ داروں کا قبیلہ بنو ثقیف بڑا مال دار تجارت پیشہ تھا اور سودی کاروبار میں ان کی خاص شہرت تھی۔ تفسیر بحر محیط میں ان کے متعلق نقل کیا ہے :-

كَانَتْ ثَقِيفٌ اكْثَرُ الْعَرَبِ
بِئْسَ بَنُو ثَقِيفٍ سَوْدَى سَاعَاتٍ مِنْ سَاعَةٍ
عَرَبٍ فِي مَنَازِلِهِ۔

اب ان واقعات سے حاصل شدہ نتائج کو سامنے رکھیے۔

(۱) بنو ثقیف بڑا مالدار، تجارت پیشہ، سودی کاروبار میں معروف قبیلہ ہے اس کا سود بنی مفروہ کے ذمہ ہے اور وہ بھی تجارت پیشہ متحمل لوگ ہیں۔

(۲) حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور خالد بن ولید کا کاروبار ہے۔ اور بنو ثقیف جیسے مال دار لوگ ان سے سود پر روپیہ لیتے ہیں۔

(۳) حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ ایک دوسرے تاجر سے سود کا معاملہ کرتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ایک اور واقعہ کا اضافہ کیجئے جو کنز العمال میں بروایت جامع الحدیث حضرت ہریر بن عازب اور زید ابن ارقم رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔

قَالَ لَا تَأْتُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكُنَّا جَسَدًا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكُنَّا جَسَدًا
فَقَالَ إِنَّ كَانَ مَيْدًا بَيْدًا
فَلَا بَأْسَ وَلَا يَكُنْ لَكُمْ نَبِيَّةٌ

فرماتے ہیں کہ ہم دونوں تاجسرتے پہنے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک معاملہ
کے متعلق مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے
فرمایا کہ دست بردست معاملہ ہو تو جائز ہے

اُدھار کا معاملہ اس طرح جائز نہیں (یعنی اُدھار پر زیادتی کے ساتھ)

(۴) قبضے معاملات سودی لین دین کی آیات دہلہ کے شان نزول میں مذکور ہیں۔ ان
میں اگر کسی صحت یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص سے نہیں بلکہ ایک قبیلہ دوسرے قبیلہ
سے سود پر قرض لیتا ہے اور صحیح روایات سے ثابت ہے کہ ہر قبیلہ کی تجارت میں اس
کے بست سے افراد کی شرکت ہوتی تھی تو یہ عرب تاجروں کا ہر قبیلہ ایک تجارتی کمپنی
ہوتی تھی۔ اس کے ثبوت کے لئے دیکھئے وہ واقعات جو غزوہ بدر کے تجارتی فائدہ کے
مستقل مستند روایات سے ثابت ہیں۔ تفسیر معمری میں بروایت ابن عقبہ وابن عامر
اس تجارتی فائدہ کے متعلق نقل کیا۔

فِيهَا أَمْوَالٌ عَظِيمَةٌ وَلَهُ نَبِيٌّ
بِمَكَّةَ قُرَشِيٌّ وَلَا قُرَشِيَّةَ لَهُ مِثَالُ
فَصَاعِدًا الْأَبْعَثَ بِهِ فِي الْعِيَرِ
فَيَقَالُ إِنَّ فِيهَا خَمْسِينَ أَلْفَ دِينَارٍ

اس نامذہب میں بڑے اموال تھے اور کہ میں
کوئی قریشی مرد یا عورت ہوتی نہ تھا جس کا
اس میں حصہ نہ ہو اگر کسی کے پاس ایک ہی
مثقال سونا تھا تو وہ بھی شریک ہو گیا تھا اس

کامل اس المال پر چار سو دینار یعنی چھپیس لاکھ دوسرے بتایا گیا ہے۔

ان حالات و واقعات پر نظر ڈالئے کہ کون کون لوگ کون کون لوگوں سے سود پر قرض لے
رہے ہیں ایک تاجر قبیلہ دوسرے قبیلہ سے یا یوں کہئے کہ ایک کمپنی دوسری کمپنی سے
لے اس کا ایک خاص نمونہ اس کتاب کے صفحہ ۷۰ پر ملاحظہ فرمائیے۔

سود پر قرض لے رہی ہے تو کیا اس سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ یہ سودی لین دین، کسی
 شخص کی مصیبت کے ازالہ کے لئے تھا۔ یا اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ سب لین
 دین تجارتی اغراض سے تھا۔ اور جو احادیث آگے آ رہی ہیں ان میں حدیث ۴۴
 میں مذکور ہے کہ کسی نے حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ ہم کاروبار میں کسی یہودی
 یا عیسائی کے ساتھ شریک کر سکتے ہیں۔ اس پر حضرت ابن عباسؓ نے منسہر مایا۔
 لَا تَشْرِكْ بِهٖ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا یعنی کسی یہودی یا نصرانی کے ساتھ شریک
 لَا تَهْتَفِ بِزُبُرِہٖمُ وَلَا سَوَیْمَا لَا یَحِلُّ میں شریک نہ کرو کیونکہ یہ لوگ سودی کاروبار
 کرتے ہیں اور سود حرام ہے۔

.....

اس روایت میں سوال خاص طور سے تجارتی سودی کا تھا اس کے جواب میں
 سود کا حرام ہونا بیان کر دیا ہے۔

اگر یہ قرضہ کہ بینکوں کے سودی کاروبار سے غریب عوام کا لفع ہے کہ انہیں
 کچھ آں ملتا ہے۔ یہی وہ قریب ہے جس کی وجہ سے انگریز کی سرپرستی میں اس منحوس
 ملک کے ایک خواہشورت مشکل اختیار کر لی ہے کہ سود کے چند بینکوں کے لالچ میں
 غریب یا کم سرمایہ والوں نے اپنی اپنی پونجی سب بینکوں کے حوالہ کر دی۔ اس طرح
 ہر ایک ملت کا سرمایہ سمٹ کر بینکوں میں آ گیا۔

اور یہ ظاہر ہے کہ بینک جیسی غریب کو قرضہ دینے سے رہے۔ غریب کا تو
 ماں گند بھی مشکل ہے، وہ تو بڑے سرمایہ اور بڑی ساکھ والوں کو قرض دے
 کر ان سے سود لیتے ہیں نتیجہ یہ ہوا کہ ہر ایک ملت کا سرمایہ چند بڑے پیٹ والوں کا ہوتا
 بن گیا جو آدمی دس ہزار کا مالک ہے وہ دس لاکھ لاکھ کاروبار کرنے لگا۔ اس سے جو

عظیم الشان نفع حاصل کیا۔ اس میں سے چند کے جنکوں کو دے کر، باقی سب اپنا مال ہو گیا۔ بیگ والوں نے ان کموں میں سے کچھ حقہ ہندی ملت کے پیسہ والوں کو بانٹ دیا۔

یہ جادو کا کھیل ہے کہ سرمایہ دار خوش کہ اپنا سرمایہ مرٹ دس ہزار تھا، نفع سکھایا دس لاکھ کا اور فرب خورد و غریب اس پر گن کر چلو کچھ تو ملا، مگر میں پڑا رہتا تو یہ بھی نہ ملتا۔

لیکن اگر سود کے اس ملعون ہکر پر کوئی سمجھ دار آدمی نظر ڈالے تو معلوم ہو گا کہ ہمارے یہ بیگ بلند بیگ بنے ہوئے ہیں۔ جن میں ساری ملت کا خون جمع ہو رہا ہے وہ چند سرمایہ داروں کی رنگ میں بھرا جاتا ہے، پوری ملت غربت و افلاس کا شکار رہ جاتی ہے اور چند مخصوص سرمایہ دار پوری ملت کے خزان پر قابض ہوتے جاتے ہیں۔ جب ایک تاجروں دس ہزار کا مالک ہوتے ہوئے دس لاکھ کا بیوپار کرتا ہے تو غور کیجئے کہ اگر اس کو نفع پہنچا تو بجز سود کے چند کموں کے وہ سارا نفع اس کو ملا۔ اور اگر یہ ڈوب گیا، اور تجارت میں گھٹا ہو گیا تو اس کے تو مرٹ دس ہزار گئے باقی نوے ہزار تو پوری قوم کے گئے، جس کی کوئی تلافی نہیں۔

اور مزید چالاک یہ دیکھیے کہ ان ڈوبنے والے سرمایہ داروں نے تو اپنے لئے ڈوبنے کے بعد بھی اس خسارہ سے نکل جانے کے چور دو دوازے بنا رکھے ہیں، کیونکہ تجارت کا خسارہ اگر کسی حادثہ کے سبب ہو اشتغال میں یا جہاز میں آگ لگ گئی، تو یہ تو اپنا نقصان الشرنس سے وصول کر لیتے ہیں مگر کوئی دیکھے کہ الشرنس میں ال کہیں سے آیا، وہ بیشتر انہیں غریب عوام کا ہوتا ہے، جن کا کوئی جہاز نہ ہوتا ہے

نہ دوکان میں آگ لگتی ہے، نہ موٹر کا ایکسیڈنٹ ہوتا ہے، کیونکہ یہ چیزیں ان غریبوں کے پاس ہیں ہی نہیں، جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حوادث کا فائدہ تو یہ غریب اٹھاتے نہیں، ان کے ہڈ تو یہاں بھی دو فیصدی پیسے سود ہی کے پڑتے ہیں۔ حوادث کا عظیم الشان فائدہ بھی سارا انہیں قوم کے ٹھیکہ داروں کی جیب کی زینت بنتا ہے۔ اور دوسری صورت تجارتی خسارہ کی بازار کے صباؤ گرنے سے ہوسکتی ہے۔ اس کا علاج ان لوگوں نے سڑک کے ذریعہ تلاش کر لیا ہے۔ جب بازار گرنا دیکھیں تو اپنی جانا دوسرے پر پھینک دیں۔

اس کے علاوہ عوام کو ایک نقصان یہ پہنچا کہ چھوٹے سرمایہ والا کسی تجارت میں زندہ نہیں رہ سکتا، کیونکہ بڑے تاجر کمیشن کے ذریعہ اس کا ایک دن میں دو الٹال دین گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تجارت کا کاروبار جو لہدی قوم کے لئے نافع و مفید اور ذریعہ رزقی تھا، وہ چند مخصوص لوگوں میں محدود ہو کر رہ گیا۔

اور اس سودی معاملہ کا ایک بڑا فخر عوام کو یہ ہے کہ جب تجارت کے فوائد پر مخصوص سرمایہ دار قابض ہو گئے تو اشیاء کے نرخ بھی ان کے رحم و کرم پر رہ جاتے ہیں جس کا نتیجہ وہ ہے جو ہر جگہ سامنے آ رہا ہے کہ سامان معیشت روز بروز گراں سے گراں ہوتا جاتا ہے۔ ہر جگہ کی حکومتیں ارزانی کی لکڑیں لگی رہتی ہیں، مگر قابو نہیں پاسکتیں۔ اب سوچئے کہ ان قریب خوردہ عوام کو جو چند گنے سود کے نام سے ملے تھے اور نتیجہ میں سلاخ معیشت رد گئی یعنی قیمتوں تک پہنچا تو ان غریبوں کی جیب سے وہ سود کے ٹکے کچھ اور سود لے کر نکل گئے اور پھر لوٹ پھر کر انہیں سرمایہ داروں کی جیب میں پہنچ گئے۔

قرآن کریم نے دو لفظوں میں اس قریب کو کھول دیا ہے۔ وَأَخْلَى اللَّهُ الْبَيْعَ

وَحَرَّمَ الزُّبْنَ ا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے بیوپار کو حلال قرار دیا ہے اور ہذا کو حرام۔ اس میں
 روایا کی حرمت کے بیان سے پہلے بیوپار کی حلت کا ذکر فرما کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ اپنا
 مال اور محنت، تجارت میں لگا کر نفع حاصل کرنا کوئی جرم نہیں۔ جرم یہ ہے کہ دوسرے
 شریکوں پر ظلم کیا جائے۔ ان کا حق ان کو نہ دیا جائے۔ جب دوسرے کا ہے اور
 محنت آپ کی ہے، اور تجارت کے یہی دو بازو ہیں جن کے ذریعہ وہ جلتی اور بڑھتی ہے تو
 اس کے کوئی معنی نہیں کہ مال والے کو کتنی کے چند حصے دے کر ٹھکرایا جائے اور تجارت
 کے سارے نفع پر آپ قبضہ کر لیں۔ غور سے دیکھئے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ بیوپار اور روایا
 میں فرق صرف منافع کا ہے اس کی منصفانہ تقسیم بیوپار کہلاتی ہے اور عالمانہ تقسیم کا
 نام روایا ہے۔ کل تجارت کے نفع کو مال اور محنت کے دو حصوں میں انصاف کے ساتھ
 اس طرح بانٹ دو کہ آدھا یا تہائی، چوتھائی مال والے کا ہے اور باقی محنت کرنے والے
 کا، یا اس کے برعکس یہ تجارت ہے، بیوپار ہے اور اسلام میں یہ صودت نہ صرف جائز
 ہے بلکہ کسب معاش کی صورتوں میں سب سے زیادہ مستحسن اور پسندیدہ ہے۔ ہاں
 اگر آپ اس تجارت کے دوسرے شریک یعنی مال والے پر ظلم کرنے لگیں کہ اس کی کچھ
 رقم معین کر دیں اور باقی سب کچھ آپ کا تو یہ کسل نا انصافی ہے یہ تجارت یا بیوپار نہیں،
 بلکہ ادھار کا معاوضہ ہے۔ اسی کا نام قرآن میں روایا ہے۔

اگر کہا جائے کہ مذکورہ صودت میں جب کہ مال والے کو کوئی رقم معین کر کے دے
 دی جاتی ہے اس میں اس کا ایک فائدہ بھی تو ہے کہ تجارت کے نفع نقصان سے
 اس کا کوئی تعلق نہیں رہتا، تاہم کو محض تجارت میں سرمایہ خسارہ ہو ہی جائے اس
 کو اس کی رقم کا معینہ نفع مل جاتا ہے اور اگر حصہ کی شرکت رہے تو نقصان کا بھی

ظہر ہے۔ جواب صاف ہے کہ اس صورت میں دوسری جانب یعنی نعمت کرنے والے پر ظلم ہو جاتا ہے کہ اس کو اپنی تجارت میں خسارہ ہو گیا، گھر کا اس اہمال بھی ٹھیک اور دوسرے حصہ دار کو نہ صرف اصل اس مال بلکہ اس کا نفع دینا بھی اس کی نصیب زندگی گرون پر رہا۔

ستران تو دونوں ہی کے حق میں انصاف کرنا چاہتا ہے۔ نفع ہر دونوں کا ہو، نہ ہو تو کسی کا نہ ہو۔ البتہ جب نفع ہو تو اس کی تقسیم انصاف کے ساتھ حسب حصہ کی جائے اس کے علاوہ دیوالیہ کا مردہ قافلہ ایسا ہے کہ اس کے ذریعہ بالآخر سوداگر کا سارا خسارہ بھی حام ملت ہی کو جھگٹنا پڑتا ہے۔ سود کے سارے کاروبار اور اس کی حقیقت پر ذرا بھی غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ سودی کا دوبارہ لازمی نتیجہ حام ملت کی عزت و افلاس اور چند سرسریہ داندوں کے سرمایہ میں ناقابل قیاس اضافہ ہے اور یہی معاشی بے اعتدالی پورے ملک کی بنا ہی کا سبب بنتی ہے اسی لئے اسلام نے اس پر قدغن لگایا ہے۔

پہلے حصہ کا جزا اول یعنی ربوا کی تعریف اور پوری حقیقت قرآن و حدیث کی روشنی میں آپ کے سامنے آجی۔ اب اس کے متعلق قرآن و سنت کے احکام و تنبیہات بیان کرنا میں پہلے قرآن مجید کی آیتیں جو اس مسئلہ کے متعلق آئی ہیں۔ مع تفسیر تفسیر لکھی جاتی ہیں۔ واللہ الموفق والمعين۔

آیات قرآن متعلقہ احکام ربّاً

پہلی آیت سورہ بقرہ

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا
 لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِينَ
 يَنْخَبِطُونَ الشَّجَرِ مِنَ الْمَشْرِقِ
 ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا
 الْكَيْبُ مِثْلُ الرِّبَا وَإِنَّ
 اللَّهَ الْبَاسِعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا
 فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ
 رَبِّهِ فَامْتَحِنْ فَتَلَهُ مَا لَكَنْتَ
 وَأَمْرًا إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ
 فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 (سورہ بقرہ)

اور وہ لوگ جو سود کھاتے ہیں، کھڑے
 ہیں جیسا کہ قیامت میں نمبروں سے جس طرح
 کھڑا ہو تلہ ایسا آدمی جس کو شیطان
 جھلی بند سے پٹ کر (یعنی حیران و مدہوش)
 یہ سزا اس نے ولی کران لوگوں نے کہا تھا
 کہ یہ بھی تو مثل سود کے ہے۔ حالانکہ
 تعالیٰ نے یہ کہ حال فرمایا ہے اور وہ کو
 حرام کر دیا ہے۔ پھر جس شخص کو اس کے پڑاؤ
 کی طرف سے نصیحت سنی اور وہ باز آیا تو جو کچھ
 پہلے لیا ہو چکے وہ اسی کا رہا۔ اور باقی حرام
 اس کا خدا کے حملہ رہا۔ اور جو شخص پھر عود کرے
 تو یہ لوگ دوزخ میں جائیں گے اور وہ ہمیشہ
 اس میں رہیں گے۔

اس آیت کے پہلے جملہ میں سود خواروں کا انجام برادر قیامت کے دن ان کا اس
 طرح کھڑا ہونا جیسے آسیب زدہ جھلی کھڑا ہوتا ہے بیان فرمایا گیا ہے جس میں اس کا

امکان ہے کہ یہ لوگ قیامت کے دن اپنی مجنوناہ حرکتوں سے پہچانے جائیں گے کہ یہ سود
خمار ہیں اور اس طرح پورے عالمی مجمع میں اس کی رسوائی ہوگی اور قرآن کریم نے ان کے
لئے مجنوں کا لفظ استعمال کرنے کے بجائے آسیب زدہ خطی کا لفظ استعمال فرما کر شاید
اس طرف اشارہ کر دیا کہ مجنوں تو بعض اوقات ایسا بے حس ہو جاتا ہے کہ اس کو تکلیف
دریخت کا احساس ہی نہیں رہتا۔ یہ لوگ ایسے مجنوں نہیں ہوں گے بلکہ جذبات و تکلیف
کا احساس باقی رہے گا، نیز یہ کہ مجنوں تو بعض اوقات چپ چاپ ایک جگہ پڑ جاتا ہے
یہ لوگ ایسے نہیں ہوں گے بلکہ ان کی نحوہ حرکات سب کے سامنے ان کو رسوا کریں گی۔
یہاں یہ بات بھی قابلِ غور ہے کہ ہر عمل کی جزا یا سزا اس کے مناسب ہو گرتی
ہے۔ عقل و حکمت کا تقاضا بھی یہی ہے اور حق تعالیٰ کی حکمت بالغہ کا دستہ بھی تمام
سزاؤں میں مدد بھی ہے۔ یہاں سود خوار کی ایک سزا جو ان کو خطی مجنوں کی صورت میں
کھرا کر کے دی گئی۔ اس میں کیا مناسبت ہے۔

مفسر تفسیر نے فرمایا ہے کہ سود کی ایک خاصیت ہے کہ عاونا سود خوار مال
کی محبت میں ایسا بدست اور مدہوش ہو جاتا ہے کہ اس کو مال کے جمع کرنے اور
اور بڑھاتے رہنے میں اپنے تن بدن اور راحت و آرام کی بھی فکر نہیں رہتی۔ اہل
و میال دوست احباب کا تو ذکر کیا۔ عوام کی مصیبت اور افلاس اس کے لئے فراخی
میش کا ذریعہ بنتا ہے۔ جس چیز سے پوری قوم روٹی ہے یہ اس سے خوش ہوتا ہے۔
یہ ایک قسم کی بے ہوشی ہے جس کو اس نے دنیا میں اپنے لئے اختیار کر رکھا تھا۔ اللہ
تعالیٰ نے حشر میں اس کو اس کی اصلی صورت میں ظاہر کر کے کھرا کر دیا۔

قرآن کریم کے الفاظ میں سود کھانے کا ذکر ہے اور اس سے مراد مطلقاً سود سے

نفع اٹھانا ہے خواہ کھانے کی صورت میں ہو یا پیئے اور استعمال کی صورت میں یکوں کے طرف و محاورہ میں اس کو کھانا ہی بولا جاتا ہے۔ ایک اور بھی وجہ اس لفظ کو اختیار کرنے کی ہے کہ کھانے کے علاوہ جتنے اور استعمال ہیں ان میں یہ احتمال رہتا ہے کہ استعمال کرنے والا متنبہ ہو کر اپنی غلطی سے باز آجائے اور جس چیز کو پہن کر یا برت کر ناجائز طور پر استعمال کر رہا تھا، اس کو صاحب حق کی طرف واپس کر دے لیکن کھانے پیئے کا تصرف ایسا ہے کہ اس کے بعد اپنی غلطی پر متنبہ ہو کر بھی واپسی اور حرام سے سبکدوشی کا کوئی احتمال نہیں رہتا۔

آیت مذکورہ کے درمیان میں سود خماہوں کی مذکورہ سزا کا سبب یہ بتلایا گیا ہے کہ ان نامعاقبت اندیش لوگوں نے ایک تو یہ جرم کیا کہ سود جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا تھا اس میں مبتلا ہو گئے۔ پھر اس جرم کو دہرا جرم اس طرح بنایا کہ اپنی غلطی کا اعتراف کرنے کے بجائے اپنے فعل بد کو جائز اور سود کو حلال قرار دینے کے لئے لغو قسم کے چلے تراشے۔ مثلاً یہ کہ بویہ پار اور سود میں کیا فرق ہے جیسے تجارت اور بویہ پار میں ایک چیز دوسری چیز کے معاوضہ میں بیع لے کر دی جاتی ہے اسی طرح دہرایس اپنا دہرہ قرض دے کر اس کا نفع لیا جاتا ہے اگر کچھ بھی عقل و فطرت سے کام لیتے تو ان دونوں معاملوں میں زمین آسمان کا کلام بعید نظر آ جاتا، کیونکہ تجارت اربع و ثمر (میں دونوں طرف مال ہوتا ہے) ایک مال کے بدلے میں دوسرا مال لیا جاتا ہے اور قرض ادھار پر جو زیادتی بطور سود و ربا کے لی جاتی ہے۔ اس کے مقابلہ میں مال نہیں بلکہ ایک میعاد ہے کہ اتنی میعاد تک اپنے پاس رکھو گے تو اتنا دہرہ زاد و دنیا بڑے محاذ اور میعاد کوئی مال نہیں جس کا معاوضہ اس زیادتی کو قرار دیا جائے بہر حال

اس لوگوں نے پٹا ایک جرم کو اس طرح کے پہلے نکال کر دوجرم بنالئے۔ ایک قانون
حق کی خلافت دینی دوسرے اس قانون ہی کو غلط بتلانا۔ اس جگہ تقاضائے مقام یہ
تھا کہ یہ لوگ یوں کہتے اِشْمَا الزُّبُو اِشْمَالُ السَّبْعِ یعنی سود مثل بیع و شرا کے ہے مگر
ان لوگوں نے ترتیب کو برعکس کر کے اِشْمَا السَّبْعِ مِثْلُ الزُّبُو کہا جس میں ایک قسم کا
ستہزار ہے کہ اگر سود کو حرام کہا جائے تو بیع کو بھی حرام کہنا پڑے گا۔

الرحمان قیودی کی تفسیر بحر محیط میں ہے کہ ایسا کہنے والے نہ نفعیت تھے جمعاً
تھے مشہور سرمایہ دار تاجرو تھے اور ابھی تک مسلمان نہ ہوئے تھے۔

بیع اور ربوایں بنیادی فرق آیت مذکورہ کے تیسرے جملہ میں اہل جاہلیت
کے اس قول کی تردید کی گئی ہے کہ بیع اور
ربوایں بحال چیزیں ہیں اُن کا مطلب یہ تھا کہ ربوایں ایک قسم کی تجارت ہے۔
تھا کہ اس کی جاہلیت آخری والے بھی عموماً یہی کہتے ہیں کہ جیسے مکان، دوکان اور مسلمان
کو ایہ دے کر اس کا نفع یا جاسکتا ہے تو سونے چاندی کو گرایہ پر دے کر اس کا
نفع لینا کہوں جائز نہ ہو یہ بھی ایک قسم کا گرایہ یا تجارت ہے اور یہ ایسا ہی پاکیزہ قیاس
ہے کہ کوئی نہ کہے کہ جائز قرار دے کہ یہ بھی ایک قسم کی مزدوری ہے۔ آدمی اپنے ہاتھ
اور اجیرہ کی محنت کر کے مزدوری لیتا ہے اور وہ جائز ہے تو ایک محنت اپنے جسم
پر دینا اس لئے تو یہ کیوں جرم ہے اس بیہودہ قیاس کا جواب علم و حکمت سے دینا علم
و حکمت کی قرین ہے اس لئے قرآن کریم نے اس کا جواب حاکمائدانہ ازیں بیان فرمایا
کہ اس دونوں چیزوں کو ایک سمجھنا غلط ہے اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال اور ربوایں کو حرام
فرمایا ہے۔

فرق کی وجہ قرآن نے بیان نہیں فرمائی اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ
 بیع و تجارت کے اصل مقصد میں غور کرو تو روز روشن کی طرح بیع و ربوہ کا فرق واضح
 ہو جائے گا۔ دیکھئے انسان کی فردیات کا دائرہ اتنا وسیع ہے کہ دنیا کا کوئی انسان
 کتنا ہی بڑا ہو اپنی تمام فردیات خود پیدا جمع نہیں کر سکتا۔ اس لئے قدرت نے
 تبادلہ کا قانون جاری فرمایا اور اس کو انسانی فطرت کا جز بنا دیا۔ مال اور منت کے
 باہمی تبادلہ پر ساری دنیا کا نظام قائم فرما دیا۔ مگر اس تبادلہ میں ظلم و جور اور بے
 انصافی بھی ہو سکتی تھی اور ایسے تبادلے بھی ہو سکتے تھے جو انسانی اخلاق و شرافت
 اور پورے انسانی معاشرہ کے لئے تباہی کا باعث ہو سکتے ہیں جیسے عورت کا اپنے
 جسم کی مزدوری کے نام پر زنا کا مرتکب ہونا۔ اس لئے حق تعالیٰ نے اس کے
 لئے شرعی احکام نازل فرما کر ہر ایسے معاملے کو منوع قرار دے دیا جو کسی ایک فرد کی
 لئے مفید ہو یا جس کا ضرر پورے انسانی معاشرہ پر پہنچا ہو۔ کتب فقہ میں بیع فاسد
 اور اجارہ فاسد و شرکت فاسدہ کے ابواب میں سیکڑوں جزئیات جن کو منوع قرار
 دیا گیا ہے وہ اسی اصول پر مبنی ہیں کہ کسی صورت میں بائع و مشتری میں سے کسی
 ایک شخص کا ناجائز نفع اور دوسرے کا نقصان ہے اور کسی میں ہونے لگت اور عوام کی
 مفرت ہے شخصی نفع نقصان کو تو کچھ نہ کچھ ہر انسان دیکھتا اور سوچتا بھی ہے مگر
 ضرر عام کی طرف کسی کی نظر نہیں جاتی۔ رب العالمین کا قانون سب سے پہلے عام
 عالم انسانیت کے نفع نقصان کو دیکھتا ہے اُس کے بعد شخصی نفع و ضرر کو۔ اس
 اصول کو سمجھ لینے کے بعد بیع و ربوہ کے فرق پر نظر ڈالیے تو معلوم ہو گا کہ صورت کے
 اعتبار سے تو بات وہی ہے جو جاہلیت والوں نے کہی کر رہا بھی ایک قسم کی تجارت

ہے۔ مگر عاقبت دنیا کی پر غور کریں تو معلوم ہو گا کہ بیع و تجارت میں بائع و مشتری دونوں کا نفع اعتدال کے ساتھ پایا جاتا ہے اس کا مدار باہمی تعاون و تناظر پر ہے جو انسانی اخلاق و کردار کو بلند کرتا ہے بخلاف دہوا کے اس کا مدار ہی غرض پرستی اور اپنے مطلوبہ پر دوسرے کے مفاد کو قربان کرنے پر ہے۔ آپ نے کبھی ایک لاکھ دوپہ قرض لے کر تجارت کی اگر اس میں مرگ کے مطابق نفع ہوا تو سال بھر میں آپ کو تقریباً پچاس ہزار نفع کے لئے آپ اس عظیم نفع میں سے مال ولے کر دو تین فی صد شرح سود کے حساب سے چند سیکڑے دے کر مال دیں گے باقی اتنا عظیم نفع خالص آپ کا ہو گا۔ اس صورت میں مال والا خسارہ میں رہا۔ اور اگر تجارت میں خسارہ آیا اور فرض کیجئے کہ اس مال میں بھی جتنا رہا تو آپ پر ایک لاکھ قرض کی ادائیگی ہی کچھ کم مصیبت نہیں ہے اب مال والا آپ کی مصیبت کو دیکھے فجر آپ سے ایک لاکھ سے زائد سود بھی وصول کریگا۔ اس میں آپ خسارہ میں رہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ دونوں جانب سے مرگ اپنے شخصی نفع کے سامنے دوسرے کے نقصان کی کوئی پروا نہ کرنے کا نام رہا اور سودی کا دوبارہ ہے جو اصل تعاون اور تجارت کے خلاف ہے۔ حامل یہ ہے کہ نفع کی منعقدانہ تقسیم کا نام بیع و تجارت باہمی ہمدردی، تعاون، تناظر پر مبنی ہے اور دہوا خود غرضی، بے رمی، بے ہوس پرستی پر پھر دونوں کو برابر کیسے کہا جاسکتا ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ دہوا کے دہیہ ضرورت مند کی ضرورت پوری ہوتی ہے اس لئے یہ بھی ایک قسم کی امداد ہے۔ سمجھا رہے کہ یہ ایک ایسی امداد ہے جس میں اس ضرورت مند کی تباہی مضربہ استقامت کی ضرورت مفت کرنے کے بعد احسان جتانے کو بھی ابطال صدقہ قرار دیا ہے۔ لَا جِدُّ لِمَنْدَقًا جَعَلَهُ بِاللَّيْنِ وَالْأَذَى۔ وہ اس کو کیسے برداشت کرے کہ کسی کی،

معبیت سے فائدہ اٹھا کر اس کی وقتی امداد کے معاوضہ میں اس کو دائمی معیبت میں گرفتار کر دیا جائے۔

(۲) اس کے علاوہ تجارت میں ایک شخص اپنا مال خرچ کر کے محنت اور ذہانت سے کام لے کر دوسروں کے لئے ضرورت کی اشیاء پیدا کرتا ہے۔ خریدار اس کے بدلے میں اصل مال کی قیمت پر کچھ نفع دے کر اپنی ضرورت کی چیزوں کا مالک بن جاتا ہے۔ اور اس لین دین کے بعد کوئی مطالبہ کسی کا نہیں رہتا۔

بخلاف رہبان کے کہ اول تو اس کی زیادتی کسی مال کے معاوضہ میں نہیں بلکہ قرض دے کر مہلت دینے کا معاوضہ ہے جو اسلامی اصول پر انتہائی لغو و باطل ہے۔ کیوں کہ یہ مہلت بلا معاوضہ ہونی چاہیے۔ اس کے علاوہ رہبان کی زیادتی ایک مرتبہ ادا کرنے کے بعد بھی دین فارغ نہیں ہو جاتا بلکہ ہر سال یا ہر ماہ نئی زیادتی اُس کو دینا پڑتی ہے۔ یہاں تک کہ بعض اوقات یہ سلسلہ زیادتی ۱۲ اصل قرض سے بھی بڑھ جاتا ہے۔

(۳) بیع و تجارت دولت کی آزادانہ گردش کا ذریعہ ہے جس سے پوری ملت کو فائدہ پہنچتا ہے۔ بخلاف رہبان کے وہ گردش کو مرنے پر آمادہ نہ کر دیتا ہے جس سے پوری ملت فقر و افلاس کا شکار ہوتی ہے۔ تفسیر قریبی میں اشتما البیعم مثل الزیبا کی تشریح میں فرمایا ہے۔

وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ لَا تَعْرِفُ دِمَا إِلَّا ذَلِكَ (القولہ)
فحرم سبحانه ذلك وردد عليهم بقوله واحل الله البيعم و
حرم الربوا

یعنی عرب کے اہل ملت اسی کو دینا سمجھتے تھے کہ قرض کی مہلت کے معاوضہ میں

کئی رقم لی جائے اور اس کو بخل بیع کے کہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام قرار دیا ہے اور اُن کے خیال کی تردید اس طرح مسرہائی کہ اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال اور دبا کو حرام قرار دیا ہے۔

اسی تفسیر میں اس کے بعد فرمایا :-

وهذا الربیہ هو الذی
نسخہ البنی صلی اللہ علیہ
وسلم بقولہ یوم عرفۃ الا
ان کل رباً موضوع ہ
یعنی یہی وہ دبا ہے جس کو سخت
صلی اللہ وسلم نے حجہ الداع کے خطبہ
میں فرما کر منسوخ کیا کہ ہر بایا مسترد
ہے۔

آیت مذکورہ کا چوتھا جملہ فَتَحَ جَنَادَهُ مَوْعِظَةً مِّن تَبِعِهِ فَاُتِیَ فَلَاحَ
مَنَّا سَلَفَتْ ذَا مَعْنَا اِنِی اللہ اس میں ایک اشکال کا جواب ہے جو حرمت دبا و نازل ہونے
کے بعد لازمی طور پر مسلمانوں کو پیش آتا، وہ یہ کہ مورد بوا احرام قرار دے دیا گیا، تو بن لکھ
نے حرمت دبا و نازل ہونے سے پہلے یہ کاروبار کر کے کھایا یا مکان جائیداد بنائی یا نقد
روپے جمع کیا، وہ سب کا سب بھی اب حرام ہو گیا تو پچھلے زمانہ میں مورد سے حاصل کیا ہوا
مال یا جائیداد کسی کے قبضہ میں ہے۔ اب اس کو بھی واپس کرنا چاہیے۔ قرآن کریم کے اس
فیصل نے بتلادیا کہ آیات حرمت نازل ہونے سے پہلے جو اموال مورد بوا کے ذریعہ
حاصل کر لئے گئے ہیں اُن پر اس حرمت کا اطلاق نہیں ہو گا۔ بلکہ وہ سب جائز طور پر
اپنے اپنے مالوں کی ملکیت میں رہیں گے۔ مگر شرط یہ ہے کہ آئندہ کے لئے وہ دل سے
توبہ کر چکا ہو۔ اور جو نیکو دلوں کا بھید اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اسی لئے یہ
مسئلہ اسی کے ہر درجہ کا، کہ توبہ اخلاص اور سچی نیت کے ساتھ کر لی ہے یا نہیں کسی

انسان کو ایک دوسرے پر یہ الزام لگانے کا حق نہیں ہوگا کہ فلاں آدمی نے دل سے توبہ نہیں کی، محض ظاہری طور پر سوچو دیا ہے۔

آیت کے پانچویں جملہ میں ارشاد ہے وَمَنْ عَادَ فَأَوْذَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ یعنی جو لوگ اس حکم قرآن کے نازل ہونے کے بعد بھی پھر سو کا لین دین کریں اور اپنی لین ڈالو تو نابھوں کے ذلیل سو کو ملال کہیں وہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہیں گے کیونکہ حرام فعلی کو ملال قرار دینا کفر ہے۔ اور کفر کی سزا دہائی جہنم ہے۔

دوسری آیت (سورہ بقرہ ۱۲۵)

يَمُخِّئُ اللَّهُ التَّوْبَةَ	منا دیتا ہے اللہ تعالیٰ سو کو اور
يُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا	بڑھاتا ہے صدقات کو اور اللہ تعالیٰ
يُحِبُّ سَخَطًا	پسنے نہیں کرتا کسی کفر کرنے والہ کے
أَمِثِيمٌ	عام کرنے والہ کو۔

اس آیت کا مضمون یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سو کو مٹاتے ہیں اور صدقات کو بڑھاتے ہیں۔ یہاں سو کے ساتھ صدقات کا ذکر ایک خاص مناسبت سے لایا گیا ہے کہ سو اور صدقہ دونوں کی حقیقت میں بھی تضاد ہے اور ان کے نتائج بھی متضاد ہیں اور عمرنا ان دونوں کاموں کے کرنے والوں کی غرض و نیت اور حالات و کیفیات بھی متضاد ہوتے ہیں۔

حقیقت کا تضاد تو یہ ہے کہ صدقہ میں تو بغیر کسی معاوضہ کے اپنا مال دے کر مل کو دیا جاتا ہے اور سو میں بغیر کسی مالی معاوضہ کے رے سرت کا مال یا اجا ہے اور

دونوں کاموں کے کرنے والوں کی نیت اور غرض اس لئے متفاد ہے کہ صدقہ کرنے والا محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور ثواب آخرت کے لئے اپنے مال کو کم یا ختم کر دینے کا فیصلہ کرتا ہے، اللہ سود لینے والا اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے بے پروا ہو کر اپنے موجود مال پر ناجائز زیارتی اخراجات منہ ہے اور نتائج کا متفاد ہونا قرآن کریم کی اس آیت سے واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ سہو حاصل شدہ مال کو یا اس کی برکت کو مشا دیتے ہیں۔ اور صدقہ کرنے والے کے مال کو یا اس کی برکت کو بڑھا دیتے ہیں، جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ مال کی بوس کرنے والے کا اصل مقصد پورا نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے والا جو اپنے مال کی کمی پر راضی تھا اس کے مال میں برکت ہو کر اس کا مال یا اس کے کمزرات و فوائد بڑھ جاتے ہیں اور کیفیات کا تضاد یہ ہے کہ صدقہ کرنے والے کو دین کے دوسرے کاموں کی بھی توفیق ہوتی ہے اور سود خوار ان سے محروم رہتا ہے۔

سود کے مٹانے اور صدقات کے بڑھانے کا مطلب یہاں یہ بات قابل غور
 مٹانے اور صدقات کو بڑھانے کا کیا مطلب ہے۔ ظاہری طور پر تو یہ بات مشاہدے کے
 تحت ہے ایک سود خوار کے سود روپیہ میں جب سود کے پانچ روپے شامل ہوئے تو وہ
 ایک سو پانچ ہو گئے اور صدقہ دینے والے نے جو سود روپیہ میں سے پانچ ۲ صدقہ کر دیا تو
 اس کے بچانے سے وہ گئے۔ کوئی حساب دس الاؤٹمنٹ پہلے کر کم اور دوسرے کو زیادہ
 بچے تو اس سے زیادہ بچیں گے لیکن قرآن کی یہ آیت سود خوار کے ایک سو پانچ کو صدقہ
 دینے والے کے بچانے سے کم قرار دیتی ہے۔

اسی طرح ایک حدیث میں ارشاد ہے :-

ما نفقت صدقہ من مال کوئی صدقہ کسی مال میں سے کچھ گھٹانا
(دوہا مسلمہ) نہیں۔

اس میں بھی یہی سوال ہے کہ یہ بات بغا پر مشاہدہ کے خلاف ہے کیونکہ جو رقم صدقہ میں دی جاتی ہے وہ از روئے حساب اصل میں سے کم ہو جاتی ہے اس کا ایک سیدھا سادہ جواب تو یہ ہے کہ صدقہ کا بڑھانا اور سود کا گھٹانا جس کا آیت مذکورہ میں ذکر ہے۔ اس کا تعلق دنیا سے نہیں بلکہ آخرت کا حکم ہے کہ آخرت میں جہاں حقارتی کھل کر سامنے آدیں گی اس وقت معلوم ہو جائے گا کہ سود کے ذریعہ بڑھانے کی کئی قیمت وحیثیت نہیں بنتی بلکہ وہ اپنے کمانے والے کے لئے وبال و عذاب بنا ہے اور صدقہ میں دیا ہوا مال اگرچہ ستورہ دیا گیا تھا وہ بڑھ چڑھ کر اس کے حساب میں بہت زیادہ ہو گیا۔ عامہ مفسرین نے آیت مذکورہ کی یہی توجیہ فرمائی ہے۔ لیکن ان میں سے اہل تحقیق حضرات کا ارشاد یہ ہے کہ یہ حکم دنیا و آخرت دونوں میں ہے۔ اور دنیا میں سود کا گھٹانا اور صدقہ کا بڑھانا جو حساب و شمار کے اعتبار سے مشاہدہ میں نہ آتے لیکن مال و دولت کے اصل مقصود کے اعتبار سے بالکل واضح اور مشاہدہ و تکرر سے ثابت توفیق اس کی یہ ہے کہ سزا چاندی خورد تو سالانہ کی کسی بھی ضرورت کو پرور نہیں کر سکتے نہ ان سے انسان کی بھوک پیاس بجھتی ہے نہ وہ اور بھنے بھالنے اور پہننے پر تھے کالام دیتے ہیں نہ دھوب اور بارش وغیرہ سے سر جھپانے کالام ان سے لیا جاسکتا۔ اس مال و دولت کالام تو صرف یہ ہے کہ ان کے ذریعہ سے انسان اپنی ضروریات بازار سے خرید کر آرام حاصل کر سکتا ہے۔

اس میں یہ بات ناقابل تردید مشاہدوں اور تجزیوں سے ثابت ہے کہ صدقات و زکوٰۃ میں خرچ کرنے والے کے مال میں اللہ تعالیٰ ایسی برکت عطا فرمادیتے ہیں کہ اس کے نوے روپیہ میں اتنے کام نکل جاتے ہیں جو دوسروں کے سو میں بھی نہ نکل سکیں۔ ایسے آدمی کے مال پر عادت اللہ کے مطابق آلتیں نہیں آتیں یا بہت کم آتی ہیں اس کا یہی بہاریوں کے اخراجات مقدمہ بازی، تحقیر، سنا، تکی وینن وغیرہ کی فضولیات میں نہیں ضائع ہوتا۔ فیشن پرستی کے امرات سے محفوظ ہوتا ہے اور معمولی طور پر بھی اس کی ضروریات دوسروں کی بہ نسبت کم قیمت سے مہیا ہو جاتی ہیں۔

اس لئے اس کے نوے روپیہ نتیجہ اور مقصد کے اعتبار سے حرام آمدنی کے سو روپیہ سے زیادہ ہونگے۔ صحت حساب کے اعتبار سے تو جب کسی نے سو روپیہ میں سے دس کا صدقہ کر دیا تو اس کا صدقہ گھٹ کر نوے روپیہ ہو گیا مگر حقیقت اور مقصد کے اعتبار سے اس کا ایک ذرہ نہیں گھٹا یہی مطلب ہے حدیث مذکور کا جس میں ارشاد ہے کہ صدقہ کے مال گھٹنا نہیں بلکہ اس کے نوے روپے سو روپے سے بھی زیادہ کام دے جائیں۔ تو یہ کیا بوجھ صبح ہے کہ اس کا مال بڑھ گیا کہ نوے روپیہ نے اتنے کام پورے کر دیئے جتنے ایک سو دس میں ہوتے ہیں بحکم طور پر مفسرین نے منبرمایا کہ یہ سود کا مٹانا اور صدقہ کا بڑھانا آخرت کے متعلق ہے کہ سود خوار کو اس کا مال آخرت میں چھ کام نہ آئے گا، بلکہ اس پر وبال بن جائے گا۔ اور صدقہ خیرات کرنے والوں کا مال آخرت میں ان کے لئے ابدی نعمتوں اور ناحقوں کا ذریعہ ہے گا اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ جس میں شک و شبہ کی بالکل گنجائش نہیں، اور بہت سے مفسرین نے منبرمایا کہ سود کا مٹانا اور صدقہ کا بڑھانا

آخرت کے لئے تو ہے ہی، مگر اس کے کچھ آثار دنیا میں بھی مشاہد ہو جاتے ہیں۔
 سود جس مال میں شامل ہو جاتا ہے بعض اوقات تو وہ مال خود ہلاک و برباد ہو جاتا
 ہے اور پچھلے مال کو بھی ساتھ لے جاتا ہے، جیسا کہ ربوا اور سٹک کے بازاروں
 میں اس کا اکثر مشاہدہ ہوتا رہتا ہے کہ بڑے بڑے کروڑ پتی اور سرمایہ دار دیکھتے
 دیکھتے دیوالیہ اور فیقر بن جاتے ہیں۔ بے سود کی تجارتوں میں بھی نفع و نقصان کے
 احتمالات ضرور ہیں اور بہت سے تاجروں کو نقصان بھی کسی تجارت میں ہو جاتا ہے لیکن
 ایسا نقصان کہ ایک تاجر جو کل کروڑ پتی تھا اور آج ایک ایک پیسہ کی بھیک کا محتاج
 ہے۔ یہ صرف سود اور سٹک کے بازاروں ہی میں نظر آتا ہے اور اہل بکریہ کے پیشکار
 بیانات اس بات میں مشہور و معروف ہیں کہ سود کا مال فوری طور پر کتنا ہی بڑھ جائے
 لیکن وہ عموماً پائیدار اور دیرینہ باقی نہیں رہتا۔ جس کا فائدہ اولاد اور نسلوں میں
 چلے۔ اکثر کوئی نہ کوئی آفت پیش آکر اس کو برباد کر دیتی ہے۔ بعض نے فرمایا کہ ہم نے
 بزدلوں سے سنا ہے کہ سود خوار پر چالیس سال گزرنے میں نہیں پاتے کہ اس کے مال
 پر محنت (گھانا) آ جاتا ہے۔

اور اگر ظاہری طور پر مال برباد بھی نہ ہو اس
سود کے مال کی بے برکتی کے فوائد اور برکات و ثمرات سے محرومی تو
 یقینی اور لازمی ہے کیونکہ یہ بات کچھ مخفی نہیں کہ سونا چاندی خود نہ تو مقصود ہے نہ
 کار آمد نہ اس سے کسی کی بھوک مٹ سکتی ہے نہ پیاس نہ اس کو گرمی سردی سے
 بچنے کے لئے اڈھا بچھایا جاسکتا ہے۔ نہ کپڑوں اور برتنوں کا کام دے سکتا
 ہے۔ پھر اس کو حاصل کرنے اور محفوظ رکھنے میں ہزاروں مشقتیں اٹھانے کا مشہور

ایک عقلمند انسان کے نزدیک اس کے سوا نہیں ہو سکتا، کہ سونا چاندی ذریعہ ہیں لیکن چیزوں کے حاصل ہونے کا جن سے انسان کی زندگی خوشگوار بن سکے اور وہ راحت و عزت کی زندگی گزار سکے اور انسان کی فطری خواہش ہوتی ہے کہ بہ راحت و عزت جس طرح اسے حاصل ہوتی اسی طرح اس کی اولاد اور متعلقین کو بھی حاصل ہو۔ یہی وہ چیزیں ہیں جو مال و دولت کے فوائد و منافع کھلا سکتی ہیں۔ اس کے نتیجے میں یہ کہنا بالکل صحیح ہوگا، کہ جس شخص کو یہ فوائد و منافع حاصل ہوئے اس کا مال حقیقت کے اعتبار سے بڑھ گیا۔ اگرچہ دیکھنے میں کم نظر آئے اور جس کو یہ فوائد و منافع کم حاصل ہوئے۔ اس کا مال حقیقت کے اعتبار سے گھٹ گیا۔ اگرچہ دیکھنے میں زیادہ نظر آئے۔ اس بات کو سمجھ لینے کے بعد سود کے کاغذ بار اور صدقہ و خیرات کے اعمال کا جائزہ لیجئے تو یہ بات آنکھوں سے نظر آجائے گی کہ سود خوار کا مال اگرچہ بڑھتا ہوا نظر آتا ہے مگر وہ بڑھنا ایسا ہے جیسے کسی انسان کا بدن دم سے بڑھ جائے۔ دم کی زیادتی بھی تو بدن ہی کی زیادتی ہے مگر کوئی سمجھدار انسان اس زیادتی کو پسند نہیں کر سکتا، کیوں کہ وہ جانتا ہے کہ یہ زیادتی موت کا پیغام ہے۔ اسی طرح سود خوار کا مال کتنا ہی بڑھ جائے مگر مال کے فوائد و منافع یعنی راحت و عزت سے ہمیشہ محروم رہتا ہے۔

یہاں شاید کسی کو شبہ ہو کہ آج تو سود خواروں کی ظاہری خوشحالی دھوکہ دے رہی ہے، وہ کو بیٹھوں، بنگلوں کے مالک ہیں۔ بیش مارلیم لکھتے ہیں، کھانے پینے اور پہنے پہننے کی فروبیات، بلکہ نفویات، لیکن یہ سب کم حاصل ہیں۔ نوکر چاکر اور شان و شوکت کے تمام سامان موجود ہیں۔ لیکن

خوری جائے تو ہر شخص سمجھ لے گا کہ سامانِ راحت اور راحت میں بڑا فرق ہے سامانِ راحت تفریحوں اور کارخانوں میں بنتا اور بازاروں میں بکتا ہے وہ سونے چاندی کے جوش حاصل ہو سکتا ہے لیکن جس کا نام راحت ہے وہ کسی نیکوئی میں مبتلی ہے نہ کسی مندی میں مکتی ہے وہ ایک ایسی رحمت ہے جو بڑا راست حق تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتی ہے جو بعض اوقات بے سرو سامان انسان بلکہ جانور کو بھی دے دی جاتی ہے۔ اور بعض اوقات ہزاروں اسباب و سامان کے باوجود حاصل نہیں ہو سکتی۔ ایک میندگی راحت کو دیکھ لیجئے کہ اس کو حاصل کرنے کے لئے آپ یہ تو کر سکتے ہیں کہ سونے کے لئے مکان کو بہتر سے بہتر بنائیں۔ اس میں ہوا، اور روشنی کا پورا اعتدال ہو مکان کا فرنیچر دیدہ زیب اور دل خوش کن ہو، چار پائی اور گتے سے تیجے، حسبِ مشاہور لیکن کیا میند آجانا ان سامانوں کے مہیا ہونے پر لازمی ہے اگر آپ کو کبھی اتفاق نہ ہوا ہو تو ہزاروں وہ انسان اس کا جواب نفی میں دیں گے جن کو کسی مارتے سے میند نہیں آتی۔ یہ سارے سامان دھڑے رو جاتے ہیں۔ خواب آدر وائیں بھی بعض اوقات جواب دے دیتی ہیں، میند کے سامان تو آپ بازار سے خرید لائے، لیکن میند آپ کسی بازار سے کسی قیمت پر نہیں لاسکتے۔ اسی طرح دوسری راحتیں اور لذتوں کا حال ہے۔ ان کے سامان تو روپیہ پیسہ کے ذریعہ حاصل ہو سکتے ہیں مگر راحت و لذت کا حاصل ہو جانا ضروری نہیں۔

یہ بات سمجھ لینے کے بعد سود خواروں کے حالات کا جائزہ لیجئے تو ان کے پاس آپ کو سب کچھ ملے گا، مگر راحت کا نام نہ پاس گئے، وہ اپنے گرد گرد کو ڈیڑھ کر دوڑ اور ڈیڑھ کر دوڑ کو دوڑ بنانے میں ایسے مست نظر آتے ہیں کہ ان کو اپنے کھانے پینے کا

ہوئی ہے نہ اپنی جیوی بچوں کا، کئی کئی بل چل رہے ہیں، دوسرے ملکوں سے جہاز آ رہے ہیں، ان کی ادھر مین ہی میں صبح سے شام اور شام سے صبح ہو جاتی ہے۔ انوس ہے کہ ان دیرانوں نے سامانِ راحت ہی کا نام راحت سمجھ لیا ہے اور درحقیقت راحت سے کوسوں دور ہو گئے۔ اگر یہ مسکینِ راحت کی حقیقت پر غور کرتے تو یہ اپنے آپ کو سب سے زیادہ مفلس محسوس کرتے۔ ہمارے محترم مجذوب صاحب نے خوب فرمایا ہے ۔

کچھ سچی محنوں جو بعیرت تجھے مل جائے تو نے لیلیٰ جیسے سمجھلے و مچلے ہوئے یہ حال تو ان کی راحت کا ہے اب عزت کو دیکھ لیجئے۔ یہ لوگ چونکہ سمتِ دل ابے دم ہو جاتے ہیں ان کا پیشہ ہی یہ ہوتا ہے کہ مفلسوں کی مغربی سے یا کم یا لگوں کی حکم مائیگی سے فائدہ اٹھائیں، ان کا حق چوس کر اپنے بدن کو پالیں اس لئے ممکن نہیں کہ لگوں کے دلوں میں ان کی کوئی عزت و وقار ہو۔ اپنے ملک کے بیٹوں اور یورپ و افریقہ مصر و شام کے یہودیوں کی تاریخ پڑھ جائیے۔ ان کے حالات کو دیکھ لیجئے۔ ان کی تہذیب کتنے ہی سونے چاندی، اور جواہرات سے بھری ہوں لیکن دنیا کے کسی گوشے میں انسان کے کسی طبقہ میں ان کی کوئی عزت نہیں بلکہ ان کے اس عمل کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حوام کے دلوں میں ان کی طرف سے بغض و نفرت پیدا ہوتی ہے اور آج کل تو دنیا کی ساری جنگیں اسی بغض و نفرت کے مظاہرے ہیں۔ محنت و سرمایہ کی، جنگ نے ہی دنیا میں اثرِ اکیٹ اور اثنائیت کے نظریے پیدا کئے۔ کمیونزم کی فحش و سرگرمیاں اسی بغض و نفرت کا نتیجہ ہیں، جن سے پوری دنیا قتل و قاتل و جنگ و جدال کا جہنم بن کر رہ گئی ہے۔ یہ حال تو ان کی راحت و عزت کا ہے۔ اور

تجربہ شاہد ہے کہ سود کا مال سود خوار کی آنے والی نسلوں کی زندگی بھی خوشگوار نہیں بنے
 دیتا، یا ضائع ہو جاتا ہے یا اس کی نعمت سے وہ بھی مال و دولت کے حقیقی ثمرات
 سے محروم و ذلیل رہتے ہیں۔

یورپین اقوام کی سود خواری کے چھوٹے نہ کھائیں | لوگ شاید یہ دیکھ کر سوخواروں
 کو وہ لوگ تو ب کے سب خوش حال ہیں اور ان کی نسلیں بھی پھولتی پھلتی ہیں،
 لیکن اول تو ان کی خوشحالی کی حقیقت اور اس میں جو سامانِ راحت کو راحت سمجھ بیٹھنے
 کا قریب ہے اس کا اجمال خاکِ مرض کر چکا ہوں۔ دوسرے اس کی مثال تو ایسی ہے
 کہ کوئی مروجہ خود دوسرے انسانوں کا خون چوس کر اپنا بدن پاتا ہو اور ایسے کچھ
 انسانوں کی ایک جماعت ایک محلہ میں آباد ہو جائے۔ آپ کسی کو اس محلہ میں لے جا کر
 خون چوسنے کے برکات کا مشاہدہ کرائیں کہ یہ سب کے سب بڑے صحت مند اور سرسبز
 و شاداب ہیں۔ لیکن ایک عقلمند آدمی کو جو پوری انسانیت کی فلاح کا خواہش مند
 ہے۔ صرف اس محلہ کو دیکھتا نہیں بلکہ اس کے مقابل ان بستیوں کو بھی دیکھتا ہے
 جن کا خون چوس کر ان کو ادمو اکر دیا گیا ہے اس محلہ اور ان بستیوں کے مجموعہ پر نظر
 ڈالنے والا کبھی اس محلہ والوں کے فربہ ہونے پر خوش نہیں ہو سکتا، اور مجموعی حیثیت
 سے ان کے عمل کو انسانی ترقی کا ذریعہ نہیں بتا سکتا۔ کیونکہ اس کے سامنے جہاں یہ مروجہ
 خوار و ذمہ فربہ نظر آ رہے ہیں وہیں دوسری بستیوں میں ان کی ماری ہوئی زندہ
 لاشیں بھی نظر آ رہی ہیں، پوری انسانیت پر نظر رکھنے والا انسان، اس کو انسان
 کی ہلاکت و بربادی ہی کہنے پر مجبور ہو گا۔

” اس کے بالمقابل مدتِ خیرت کرنے والوں کو دیکھئے
 کہ اُن کو کبھی اس طرح مال کے پیچھے حیران و سرگرداں نہ پائیں
 گئے، اُن کو راحت کے سامان اگرچہ کم حاصل ہوں مگر
 اصل راحت سامان والوں سے بھی زیادہ حاصل ہے بلینان
 اور سکونِ قلب جو اصلی راحت ہے ان کو بہ نسبت دوسروں کے
 زیادہ حاصل ہو گا اور دنیا میں ہر انسان ان کو عورت کی نظر سے
 دیکھے گا۔ “

خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت میں جو یہ ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ سو کو ٹھانا
 اور صدقہ بڑھا رہا ہے۔ یہ مضمون آخرت کے اعتبار سے تو بالکل صاف ہے، دنیا
 کے اعتبار سے بھی اگر حقیقتِ خدا سمجھنے کی کوشش کی جائے تو بالکل کھلا ہوا ہے۔
 یہی ہے مطلب اس حدیث کا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 اِنَّ الْمَرْبُوْا اِذَا كَانَ عَاقِبَتُهُمْ تَصِيْرًا لِّاٰتِيٍّ مِّنْىَ سِرٍّ اَوْ كُنَّا هٰى يٰوْ
 ہوا ہے مگر انعام کا اس کا نتیجہ قلت ہے۔ یہ روایت مند احمد اور ابن ماجہ میں مذکور
 ہے۔ آیت کے اخیر میں ارشاد ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَجُوْبُ كُنْ كَعْتٰدِ اَمِيْنِهٖ یعنی
 اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے کسی کفر کرنے والے کو، کسی گناہ کا کام کرنے والے کو۔
 اس میں اشارہ فرمایا کہ جو لوگ سود کو حرام ہی نہ سمجھیں وہ کفر میں مبتلا ہیں
 اور جو حرام سمجھنے کے باوجود مٹا اس میں مبتلا ہیں وہ گناہگار فاسق ہیں۔

تیسری اور چوتھی آیتیں

(بحرۃ ۲۷۹، ۲۸۰)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
 ذُرِّيَّتًا مَّا بَقِيَ مِنَ الزَّوْجِ الْوَالِدِ
 كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ
 فَإِنَّ كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ لَأََذْخَبْنَاهُ
 بِحُكْمٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
 وَإِنْ شِئْتُمْ فَلَكُمْ دُودُسٌ
 آمُوا بِكُمْ ۖ لَا تَقْلِبُوهُمْ
 لَا تَقْلِبُوهُمْ (۲۷۹)

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ
 سود کا بقایا ہے اس کو چھوڑ دو۔ اگر تم
 ایمان والے ہو
 پھر اگر تم اس پر عمل نہ کرو تو اعلان جنگ
 سن لو، اللہ اور اس کے رسول کا اور
 اگر تم تو بہ کر لو تو تمہارے اصل اموال بل
 جائیں گے۔ نہ تم کسی پر ظلم کرنے پائے اور
 نہ کئی دوسرا تم پر ظلم کرنے پائے گا۔

ان دونوں آیتوں کا شان نزول دفعہ شہادت کے ذیل میں ابھی آپ دیکھ چکے
 ہیں کہ قبیلہ بنو لقیف جو سودی کاروبار میں سب سے زیادہ معروف تھے اور جنہوں نے
 بحالت کفر کہا تھا کہ اَسْمَاُ الْبَيْعِ بَشَلِّ الْبَيْعِ جب سود میں یہ مسلمان ہو گئے اور
 ایک دوسرا قبیلہ بنو منقرہ ان کا حریف تھا وہ بھی مسلمان ہو چکا تھا۔ اسلام قبول کرنے
 کے بعد سودی کاروبار تو سبھی نے چھوڑ دیا تھا لیکن کچھ معاملات میں بنو لقیف
 کے سود کی رقم بنو منقرہ کے ذمہ لازم تھی۔ انہوں نے اپنے بقایا سود کا مطالبہ
 بنو منقرہ سے کیا۔ انہوں نے انکار کیا تو معاملہ امیر مکی حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 تک پہنچا۔ (در منثور عن ابن عباس)

اسی طرح حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور خالد بن ولید کا شرکت میں کاروبار تھا۔ ان کی بھی پہلے سود کے حساب میں بہت بڑی رقم جو ثقیف کے ذمہ واجب الادا تھی (دورنہ ابن جریہ) اسی طرح حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا کچھ سابقہ مطالبہ ایک دو حکمرانوں کے ذمہ تھا۔ سابقہ سود کے مطالبات آپس میں ہوئے۔ اس پر یہ دو آیتیں نازل ہوئیں جن کا ماحصل یہ ہے کہ سود کی حرمت نازل ہونے کے بعد سود کی بقایا رقم کا لین دین بھی جائز نہیں۔ صرف اتنا جائز ہے کہ حکم حرمت سے پہلے جو سود لیا دیا جا چکا تھا اور اس سے حاصل شدہ جائیداد سامان یا نقد میں لوگوں کے پاس متبادلہ حسب تصریح آیت سابقہ ان کے لئے جائز رکھا گیا ہے اور جو ابھی تک وصول نہیں ہوا، اس کا وصول کرنا جائز نہیں۔

سب حضرات نے یہ حکم قرآنی سن کر اس کے مطابق اپنے مطالبات چھوڑ دیئے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معاملہ سود کی اہمیت اور اس میں پیش آنے والے نزاعوں کے پیش نظر اس مسئلہ کا اعلان جوہر الوداع کے اس خطبہ میں فرمایا جو اسلام میں ایک فتوہ اور منشور کی حیثیت رکھتا ہے جو تقریباً ڈیڑھ لاکھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آخری مجمع کے ملنے پر کیا گیا۔ اس میں آپ نے لوگوں کے دلوں کے شبہات مٹانے اور سابقہ قتل و خون کے مطالبات چھوڑ دینے اور سود کی سابقہ رقموں سے دست برداری کو آسان کرنے کے لئے ارشاد فرمایا۔

”و غلب سمحہ لو کہ جاہلیت کی ساری رسیں میرے قدموں کے نیچے مسل دی گئی ہیں اور زمانہ جاہلیت کے باہمی قتل و خون کے انتقام آئندہ کے لئے ختم کر دیئے گئے (کہ مجھ سے پہلے زمانہ کے کسی قتل کا کوئی آئندہ کسی سے انتقام نہ لے گا) اور سب سے

پہلا انعام ہم اپنے رشتہ دار خاص رسیدہ ابن حارث کا چھوڑتے
 ہیں جو قبیلہ بنی سہد میں رضاعت کے لئے دیئے ہوئے تھے
 ہذیل نے اُن کو قتل کر دیا تھا۔ اسی طرح زمانہ جاہلیت کا سود
 چھوڑ دیا گیا اور سب سے پہلا سود جو چھوڑا گیا وہ (ہمارے
 چچا، حضرت عباسؓ کا ہے کہ وہ بڑی رقم ہونے کے باوجود
 سب کا سب معاف کر دیا گیا۔

ان دونوں آیتوں میں پہلی آیت کو یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اَتَّقُوا اللّٰهَ
 سے شروع کیا گیا ہے جس میں خوفِ خدا کا حوالہ دے کر آنے والے حکم یعنی سود کو
 آسان کرنے کی تدبیر کی گئی ہے کیونکہ خوفِ خدا و آخرت ہی ایسی چیز ہے جس سے
 انسان کے لئے ہر مشکل چیز آسان اور سب تلخیاں شیریں ہو جاتی ہیں۔ اس کے بعد
 ارشاد نسو بِالْمَوْذَرِّ مَا تَبٰی بَیْنَ الَّذِیْنِ اَمِنُوْا یعنی چھوڑ دو جو کچھ باقی رہ گیا ہے سود۔
 اس کے آخر میں تاکید شدہ کہ لئے ارشاد فرمایا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ یعنی اگر تم
 مسلمان ہو جس میں اس کی طرف اشارہ کر دیا کہ سود کی پچھلی رقم وصول کرنا بھی
 مسلمان کا کام نہیں۔

اس کے بعد دوسری آیت میں اس حکم کی مخالفت کرنے والوں کو سخت
 وعید سنائی گئی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ اگر تم نے سود کو نہ چھوڑا تو اللہ تعالیٰ اور
 اس کے رسول کی طرف سے اعلانِ جنگ سن لو۔ یہ وعید شدید ایسی ہے کہ کفر کے سوا کسی
 بڑے سے بڑے جرم و گناہ پر ایسی وعید کہیں قرآن و حدیث میں نہیں جس سے سزا دہی
 کے گناہ کا انتہائی شدید اور سخت ہونا ثابت ہوا۔

اس آیت کے آخر میں ارشاد فرمایا **وَإِنْ مَتَّبَعْتُمْ فَلَكُمْ دُرٌّ وَسُئْرٌ**۔
أَمْوَالُكُمْ لَا تُنْفَلِمُونَ وَلَا تَنْفَلِمُونَ یعنی اگر تم سود سے توبہ کرو اور آئندہ
 کے لئے سود کی بقایا رقم چھوٹنے کا یہی عزم کرو تو تمہیں تمہارے اس المال بچائیں
 گے، دُرّ اصل اس المال سے زائد حاصل کر کے کسی پر ظلم کرنے پاؤ گے اور سُئْر کوئی
 اصل اس المال میں بھی یادیر کر کے تم پر ظلم کرنے پائے گا۔

اس میں اس المال سے زائد رقم یعنی سود لیے کو ظلم فرما کر حوت سود
 کی علت کی طرف اشارہ فرمادیا کہ قرض دے کر اس پر نفع لینا ظلم ہے۔ اگر شخصی سود
 ہے تو خاص ایک غریب پر ظلم ہوا، اور تجارتی سود ہے تو پوری مملکت خدا اور پوری ملت
 پر ظلم ہے جیسا کہ دوسری آیت کی تفسیر میں آپ دیکھ چکے ہیں۔

یہاں ایک بات یہ غور طلب ہے کہ اس آیت میں اس المال لینے کے لئے بھی
 یہ شرط لگائی گئی ہے کہ سود سے توبہ کرو۔ جس کا مفہوم یہ نکلا ہے کہ اگر سود سے توبہ
 نہ کی تو اصل اس المال بھی ضبط ہو جائے گا۔

اس کی تشریح علماء تفسیر اور فقہاء رحمہم اللہ نے یہ کی ہے کہ سود سے توبہ نہ
 کرنے کی بہت سی صورتیں ایسی ہیں جن میں اصل اس المال بھی ضبط ہو سکتا ہے
 مثلاً سود کو حرام ہی نہ سمجھے تو یہ قرآن کے قطعی حکم کی خلاف ورزی، قانون شکنی کے انداز
 میں مخالفت جمعہ بنا کر کی جائے تو ایسا کرنے والے باغی ہیں اور باغیوں کا مال بھی ضبط
 کر کے بیت المال میں امانت رکھ دیا جاتا ہے، کہ جب وہ توبہ کریں اور بعثت و
 ہجرت دین اس وقت ان کو دیا جائے۔

غالباً اسی قسم کی صورتوں کی طرف اشارہ کرنے کے لئے **إِنْ مَتَّبَعْتُمْ فَلَكُمْ دُرٌّ**

مَرْيُومُ امَّا لَكُمْ فَرَايَا ہے یعنی اگر تم توبہ نہ کرو گے تو اصل واس اللہ بھی ضبط ہو سکتا ہے

پانچویں آیت (ال عمران ۱۲۳)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا
الرِّبَا أَضْعَافًا مُتَعَفِّفَةً
وَالَّذِينَ لَعَنُوا لَعْنَةً تَنْفِلُكُونَ -
یعنی اے ایمان والو! سود مت کھاؤ
کئی حصے زادہ اور اللہ سے ڈرو امید
ہے کہ تم کا یاب ہو۔

اس آیت کے نزول کا ایک خاص واقعہ ہے کہ جاہلیت عرب میں سود خواری کا عام طور پر یہ طریقہ تھا کہ ایک خاص میعاد معین کے لئے ادھار سود پر دیا جاتا تھا اور جب وہ میعاد آگئی اور قرض دار اس کی ادائیگی پر قادر نہ ہوا تو اس کو مزید مہلت اس شرط پر دی جاتی تھی کہ سود کی مقدار بڑھادی جائے۔ اس طرح دوسری میعاد پر بھی ادائیگی نہ ہوئی، تو سود کی مقدار اور بڑھادی۔ یہ واقعہ عام کتب تفسیر میں بالخصوص باب النزل میں بروایت مجاہد مذکور ہے۔

جاہلیت عرب کی اس ملت کش رسم کو مٹانے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی اس لئے اس میں اضْعَافًا مُتَعَفِّفَةً، یعنی کئی حصے زادہ فرما کر ان کے مروجہ طریقے کی مذمت اور ملت کشی و خود غرضی پر متنبہ فرما کر اس کو ممنوع قرار دیا۔ اس کے معنی یہ نہیں کہ اضْعَافًا مُتَعَفِّفَةً نہ ہو تو حرام نہیں کیونکہ سود بقرہ اور لیلہ میں مطلقاً ہر ایک حرمت صاف صاف مذکور ہے۔ اضْعَافًا مُتَعَفِّفَةً ہونا نہ ہو۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے قرآن کریم میں جا بجا فرمایا ہے لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَفِيَ عَلَيْكُمْ یعنی میری آیتوں کے بدلے میں حمزہ کی قیمت مت لو، اس میں منوہی کی قیمت اس لئے فرمایا کہ آیاتِ آئینہ کے بدلے

اگر مہنت اقلیم کی سلطنت بھی لے لے تو وہ بھی تنویری ہی قیمت ہوگی۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ قرآن کی آیت کے بدلے میں تنویری قیمت لینا حرام ہے اور زیادہ لینا جائز نہیں طرح اس آیت میں اَصْعَافًا مُّضَاعَفَةً کا لفظ ان کے شرمناک طریقہ پر نگر کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔ حرمت کی شرط یا قید نہیں۔

اگر سود کے مردہ طریقوں پر غور کیا جائے تو یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ جب سود غماری کی عادت بڑھ جائے تو پھر سود تنہا سود نہیں رہتا بلکہ لازماً مضاعفات مضاعف ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جو رقم سود سے حاصل ہو کر سود غور کے مال میں شامل ہوئی، اب سود کی اس زائد رقم کو بھی سود پر چلایا جائے گا۔ تو سود مضاعف ہو جائے گا اس طرح ہر سود مضاعفات مضاعف بن کر رہے گا۔ علاوہ انہیں جب سودی کاروبار میں اصل نفع بدستور باقی ہے اور میعاد کا سود لیا جا رہا ہے تو ایک زمانہ کے بعد ہر سود اصل راس المال کا مضاعفات مضاعف ہو جائے گا۔

چھٹی اور ساتویں آیتیں

(سورۃ نساء ۱۶۰-۱۶۱)

مِظْلَمٍ مِّنَ الْبَدَنِ هَآذِذَا	سو پورے کے اعضاء بڑے بڑے جرائم کے
عَرَضْنَا عَلَيْكُمْ ذَلِيلًا	سب ہم نے بہت سی پاکیزہ چیزیں پر پہلے
أَجَلْتُ لَكُمْ وَبَعَدْتُمْ	ان کے لئے مثال تعین بطور منہاجرام کر دی
مِّن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا	ان سب سے کردہ لوگوں کو ان سے راستے
وَأَخَذْتُمُ الرِّبَا وَأَقْبَدْتُمْ	سے روکتے تھے اور اس سب سے کہ وہ

مِنْهُوَ اعْتَنَهُ وَاسْتَلْهِمَهُ
 اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ
 وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِ
 مِنْهُمْ
 عَذَابًا
 اَلِيْمًا۔

دیکھتے تھے۔ حالانکہ ان کو سود لینے سے
 ممانعت کر دی گئی تھی اور اس سبب سے
 کہ وہ لوگوں کے مال ناحق طریقے سے کھاتے
 تھے اور ہم نے ان سے ان لوگوں کے
 لئے جو کافریں، دردناک سزا سامان
 مفرد کر رکھا ہے۔

ان آیات میں بتلایا گیا ہے کہ یہود پر بہت ہی ایسی چیزیں بھی بطور سزائے حرام
 کر دی گئی تھیں، جو درحقیقت حرام نہ تھیں کیونکہ حقیقی اور ذاتی طور پر تو ہر شریعت
 میں مرث و وجہیں حرام کی گئی ہیں جو خبیث ہیں۔ یعنی انسان کی صحت جسمانی یا صحت
 روحانی کے لئے مضر یا مہلک ہیں۔ باقی سب طہات اور پاک ستھری چیزیں اللہ تعالیٰ
 نے انسانوں کے لئے حلال قرار دی ہیں، لیکن یہود کے مسلسل گناہوں اور جرائم کی
 سزائے بھی دی گئی کہ بہت سے طہات کو بھی حرام کر کے ان کو محروم کر دیا گیا۔ جس کی تفصیل
 سورۃ النعام میں آئی وَ عَلٰی الَّذِیْنَ عٰهَدُوْا لَعْنًا مِّنْ اٰیٰتِ ذٰلِکَ الْغٰفِرِ الْاٰیۃ اس کے
 بعد وہ جرائم اور گناہ بتلائے گئے ہیں۔ جو اس سزا کا باعث بنے اول یہ کہ یہ بد نصیب
 خود تو اللہ کے مراط مستقیم سے جسکے ہی تھے اس کے ساتھ یہ جرم بھی کرنے لگے کہ لوگوں
 کو بھی گمراہ کرنے کی کوشش کی۔

دوسرا جرم یہ بتلایا کہ یہ لوگ سود کھاتے تھے حالانکہ ان پر سود حرام تھا۔ قرآن
 کریم کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ سود کا لین دین بنی اسرائیل پر بھی حرام کیا گیا تھا۔
 آج جو فسق و فسادات ان لوگوں کے ہاتھوں میں ہے اگرچہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ

وہ سو جو حضرت موسیٰ علیہ السلام لائے تھے مفقود ہے اور یہ بھی شاید وہ ہے کہ موجود نہ تھا
میں سود کی حرمت کا ذکر کسی نہ کسی درجہ میں موجود ہے۔

بعض علماء تفسیر نے فرمایا ہے کہ سود رد ہوا ہر شریعت و ملت میں حرام رہا ہے۔
بہر حال اس آیت نے بتلایا کہ سود کو جو عذاب اور سزائیں دی گئیں، اس کا ایک سبب سود
نہاری تھا۔ اسی لئے حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی قوم اللہ تعالیٰ
کے قہر میں مبتلا ہوتی ہے تو اس کی معافیت یہ ہوتی ہے کہ ان میں سود کارولج ہو جائے۔

آنہوں آیت (سورہ زمر)

وَمَا آتَيْنَا مِنْ دُونِ الْيَتَامَىٰ
فِي الْأَمْوَالِ الَّتِي هُمْ فِيهَا يَتِمُّونَ
عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْنَا مِنْ
زَكَاةٍ مُّزِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ۔

اور جو چیز تم اس لئے دے گے کہ وہ یتیموں کے
مال میں پہنچ کر زیادہ ہو جائے تو یہ
ان کے نزدیک نہیں بڑھتا۔ اور جو کوہ
وہ گے جس سے ان کی رضا مطلوب ہو
تو ایسے لوگ خدا کے پاس بڑھاتے ہیں گے۔

بعض حضرات مفسرین نے نظر زبانی اور زیادتی پر نظر کر کے اس آیت کو بھی سود بیلج
پر محمول فرمایا ہے۔ اور یہ تفسیر فرماتی ہے کہ سود و بیلج کے لینے میں اگرچہ بظاہر مال کی زیادتی
نظر آتی ہے مگر درحقیقت وہ زیادتی نہیں، جیسے کسی شخص کے بدن پر دم ہر جائے تو بظاہر وہ
اس کے جسم میں زیادتی ہے لیکن کوئی عقلمند اس کو زیادتی سمجھ کر خوش نہیں ہوتا بلکہ اس کو
ہلاکت کا مقدمہ سمجھتا ہے۔ اس کے بالمقابل زکوٰۃ و صدقات دینے میں اگرچہ بظاہر مال میں کمی
آتی ہے مگر درحقیقت وہ کمی نہیں، بلکہ ہزاروں زیادتیوں کا موجب ہے جیسے کوئی شخص مادہ

فاسد کے اخراج کے لئے مہل لیتا ہے یا نفع کھلو اگر خون نکلاتا ہے تو بظاہر وہ مکر و نظر
آتا ہے اور اس کے بدن میں کئی محسوس ہوتی ہے۔ مگر جاننے والوں کی نظر میں یہ کبھی اس
کی زیادتی اور قوت کا پیش خیمہ ہے۔

اور بعض علماء تفسیر نے اس آیت کو سود و بیاج کی ممانعت پر محمول نہیں فرمایا
بلکہ اس کا یہ مطلب قرار دیا ہے کہ جو شخص کسی کو اپنا مال اخلاص اور نیک نیتی سے نہیں
بلکہ اس نیت سے دے کہ میں اس کو یہ چیز دوں گا تو وہ مجھے اس کے بدلے میں اس سے
زیادہ دے گا، جیسے بہت سی برادریوں میں نوٹہ کی رسم ہے کہ وہ جہیہ کے طہر پر نہیں بلکہ بدلہ
لینے کی غرض سے دی جاتی ہے۔ یہ دنیا چوں کہ اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے نہیں،
اپنی فاسد غرض کے لئے ہے۔ اس لئے آپ نے فرمایا، کہ اس طرح اگرچہ ظاہر میں مال بڑھ
جائے مگر وہ اللہ کے نزدیک نہیں بڑھا، ہاں جو نکتہ، صدقات اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے
کے لئے دیئے جائیں ان میں اگرچہ بظاہر مال گھٹتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ دوگنا
چوگنا ہو جاتا ہے۔

اس تفسیر پر آیت مذکورہ کا وہ مضمون ہو جائے گا جو دوسری ایک آیت میں
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ، یعنی آپ
کبھی پر احسان اس نیت سے نہ کریں کہ اس کے بدلے میں مجھے کچھ مال کی زیادتی حاصل ہو جائیگی
اس موقع پر بظاہر یہ دوسری تفسیر ہی راجح معلوم ہوتی ہے اول اس لئے کہ سود و
دوم منی ہے۔ جس کے لئے اگرچہ یہ ضروری نہیں کہ اس کی ہرگز نیت منی ہو، مگر مالِ مکیان
منی ہونے کا ضرور ہے۔ جب تک اس کے خلاف کوئی ثبوت نہ ملے۔ احادیث کے یہ منی
ہونے کی صورت میں اس کو حرمت سود کے مفہوم پر اس لئے محمول نہیں کیا جاسکتا

و قُرْبَتِ سُوْدٍ مَدِيْنَةٍ مِّنْ تَاْزِيٍّ هِيَ - اس کے علاوہ اس آیت سے پہلے جو مضمون آیا ہے اس سے بھی دوسری تفسیر کی کارچھان معلوم ہوتا ہے اگرچہ اس سے پہلے ارشاد ہے ۔

وَلَا تَجْعَلْ لِّدُوْلِكَ خِزْيًا ۚ
وَالْمَسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ
ۚ تِلْكَ اٰيَاتُ الَّذِيْنَ يُبْدِيْ ذُوْ
مَسْرٰتٍ دَارُكَ اس کا حق دیا کرو اور
مَسْكِيْنَ اور مسافر کو بھی ۔ یہ ان لوگوں کے
لئے بہتر ہے ، جو اللہ کی رضا کے طالب
ہیں ۔

اس آیت میں رشتہ داروں اور شاہین اور مسافروں پر خرچ کرنے کے ثواب کے لئے یہ شرط لگائی گئی ہے کہ اس میں بیت اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کی ہو تو اس کے بعد وال آیت مذکورہ میں اس کی توضیح اس طرح کی گئی ، کہ اگر کوئی مال کسی کو اس غرض سے دیا جائے کہ اس کا بدلہ اس کی طرف سے دیا دے گا تو یہ حق تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے خرچ نہیں ہوا ۔ اس لئے اس کا ثواب نہ ملے گا ۔

بہر حال سود کے مسئلہ میں اس آیت کو چھوڑ کر یہی سات آیتیں اُپر آچکی ہیں جن میں سے سودہ اہل عمران کی ایک آیت میں اَضَاعَاتٍ وَمَضَاعِفَاتٍ سُوْدِکِ حرمت بیانی فرمائی گئی ہے اور باقی چھ آیتوں میں مطلق سود کی حرمت کا بیان ہے ۔ اس تفصیل سے واضح ہو گیا ہے ، کہ سود و خواد اَضَاعَاتٍ وَمَضَاعِفَاتٍ اور سود و سود ہوا اکبر اسود بہر حال حرام ہے اور حرام بھی ایسا شدید کہ اس کی مخالفت کرنے پر اللہ اور اس کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اعلان جنگ فرمایا گیا ہے ۔ وہاں کے متعلق سات آیات قرآن کی افضل تفسیر سامنے آچکی ہے ۔

اس کے بعد اس مسئلہ کے متعلق احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

دیجئے۔ بعض مسئلہ اور اس کا حکم واضح کرنے کے لئے تو چند احادیث کافی تھیں، لیکن مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر مناسب معلوم ہوا کہ اس مسئلہ سے متعلق جتنی روایات حدیث مختصر تحقیقات کے ذریعہ جمع ہو سکیں، وہ پیش کر دی جائیں۔ اس کے پیش نظر اپنے پاس موجود کتب حدیث سے ان روایات حدیث کو جمع کیا تو تقریباً ایک چھل حدیث اس مسئلہ کی بن گئی جس کو ترجمہ اور مختصر تشریح کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

چھل حدیث

متعلقہ حرمت ربوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات ایسی چیزوں سے بچو جو ہلاک کرنے والی ہیں۔ صحابہ اکرامؓ انے عرض کیا یا رسول اللہ وہ سات چیزیں کون سی ہیں؟ حضرت نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا جائز نہ کرنا۔ ایسی جان کو ناحق مار ڈالنا جس کا ارنا اللہ تعالیٰ نے حرام فرما دیا شہد کھانا اور نرم کمال کھانا اور جنگ	<p>عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُفْسِدَاتِ فَالْأُولَا رِسْوَالُ اللَّهِ وَمَآهُنَّ قَالَ الْبَرْكُ بِاللَّهِ وَالسَّخَرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْعُ الزَّوْبَا وَأَسْعُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالسَّوْلُ يَوْمَ الرَّحْمَنِ</p>
---	--

سہ بعد میں کچھ اور اضافہ ہو کر احادیث کا عدد چالیس سے بھی بڑھ گیا۔

شَكَرْتُ الْمُحَقِّقَ آمِينَ
 الفاء علامات المؤمنين زوا
 السَّادِي وَمُسْلِمًا وَأَبُو ذَرٍّ
 وَالنَّبَاتِي (ترغیب الازہب)
 کے روز بیٹہ دکھا کر جہان اور جہول جہالی
 پاک دامن مسلمان عورتوں پر بہت رشک
 اس حدیث کو بخاری مسلم، ابوداؤد، نسائی
 روایت کیا ہے۔

شرک کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں غیر خدا کو خدا کا شرک ٹھہرانے
 کو۔ مثلاً خدا تعالیٰ کی طرح اس کو قابل عبارت کہے یا اس کے نام کی پذیرائی یا کسی
 کے علم یا قدرت کو خدا تعالیٰ کے علم قدرت کے برابر کہے، یا ایسے اعمال و افعال جو
 عبارت کے لئے مخصوص ہیں جیسے رکعت، اسجد و سجود، طواف وغیرہ یہ افعال سوائے
 خدا تعالیٰ کے کسی اور کے لئے کرے، یہ سب شرک ہیں، قرآن کریم نے اعلان کر دیا ہے کہ
 ہر شخص بحال شرک غیر توبہ کے مرگیا اس کی بخشش ہرگز نہ ہوگی۔

۱۰۱ وَنَحْنُ مُسْلِمُونَ حَبَشْدُ پ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ
 إِلَهِيكَ وَجَلِيَّ أَيْتَانِي فَكَلَّمَا نِي
 إِلَى أَرْضِي مُقَدَّسَةٍ فَأَنْطَلَقْنَا
 حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ
 فِيهِ دَجَلٌ وَتَأْمِدٌ وَعَلَى
 سَطْحِ السَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ
 هَامَةٌ مَأْمُولٌ الْمَوْجَلُ الَّذِي
 حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
 روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ میں نے آج رات خواب میں دیکھا
 کہ دو آدمی میرے پاس آئے اور مجھ کو
 ایک مقدس سرزمین کی طرف لے چلے،
 یہاں تک کہ ہم ایک خون کی نہر پر پہنچے،
 اس کے درمیان میں ایک شخص کھڑا تھا
 اور نہر کے کنارے پر ایک شخص ہے اس کے
 سامنے بیت ہے پھر بڑے ہیں۔ نہر کے

فِي الشَّهْرِ فَإِذَا ارَادَ أَنْ يُخْرَجَ
 رَمَى الزُّجْلَ بِحَجَرٍ فِي يَمِينِهِ قَوْلًا
 حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كَلِمًا
 حَيًّا لِيُخْرَجَ رَمَى فِي فَمِيهِ
 بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ فَتَمُتُ
 مَا هَذَا السُّؤَالُ دَائِمُهُ فِي
 الشَّهْرِ قَالَ أَجَبُ الزُّبَادَا
 الْبَحَارِيُّ هَكَذَا فِي الْبَيْتِ مَخْفُوفًا
 وَتَقَدَّمَ فِي تَرْجُمَةِ الْمَلِكِ وَتَطْلُوَانِ
 (۳) وَبَنِي أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَبَ الزُّبَادَا
 وَمَوْكِلَهُ زَادَهُ مُسْلِمٌ وَالْبَيْهَقِيُّ
 وَبَعَثَ أَبُو دَاوُدَ وَالْبَرْمَكِيُّ
 وَصَحَّاحُهُ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ
 حَبَّانٍ فِي تَحْقِيقِهِمْ كُلُّهُمْ مِنْ
 زَوْجِيَّةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِيهِ
 وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ زَادَهُ وَابْنُ

افندہ والا شخص ہر کے کنارے کی طرف آئے،
 جس وقت نکلنا چاہتا ہے کتاب سے والا شخص
 اس کے منہ پر ایک پتھر اس زود سے مارتا
 ہے، کہ وہ پھر کہہ نہ سکے کہ وہ پتھر ہے
 پھر جب بھی نکلنا چاہتا ہے اسی طرح اس
 کے منہ پر پتھر مارا کہ اس کو اپنی پہلی جگہ
 لڑا دیتا ہے۔ آنحضرت نے پوچھا کہ وہ کون شخص
 تھا جس کو میں نے نہیں دیکھا، فرمایا سو دھوا
 اس کا امام تمہاری نے روایت کیا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے سود کھانے والے اور سود کھانے
 والے پر لعنت فرمائی ہے (یعنی سود لینے
 والے۔ اور سود دینے والے پر) اس کو
 مسلم اور نسائی ابوداؤد اور ترمذی، ابن
 ماجہ ابن حبان نے روایت کیا ہے اور
 اس کو صمیم مستدرک دیکھئے اور ایک
 روایت میں اس کے ساتھ سود کی شہادت
 دینے والوں اور کتابت کرنے والوں پر

بھی لعنت فرمائی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سود کھانے والے، سود دینے والے اور
سود کی تحسیر یا حبل محنہ والے اور
سود کی شہادت دینے والے پر لعنت فرمائی
اور فرمایا اَللّٰبِ رُكٍّ (لٹناہ میں پر ہونے)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
مکبر و گناہ سات ہیں۔ ان میں پہلا گناہ اللہ
کھائی کے ساتھ کسی کو شریک کرنا اور
(دُعا گناہ) ناحق کسی شخص کو مار ڈالنا اور
(غیر گناہ) سود کھانا اور دھچکا لگانا، نیم
کا مال ناجائز طور پر کھانا لینا اور (پانچوں
گناہ) جہاد سے بھاگنا اور چٹانوں، ہاگ
واں عود قتل کو نہت لگانا اور ساتوں گناہ
بجرت کرنے کے بعد اعراب دریاں کا کھلنا
لٹ جانا اس کو بڑا سب سے عروین الی شیبہ
کا سب سے روایت کیا ہے۔

وَشَاحِدٌ فِيهِ وَكَاتِبُهُ

(۴) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَى الرِّبَا
وَمُؤَمِّلَهُ وَكَاتِبَهُ وَشَاحِدِيهِ قَالَ
هُوَ سَوَاءٌ - وَوَأَكْسَمُهُ
وَعَلَيْكُمْ لَا

اِذَا وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَلَى الرِّبَا يَرْسُوعٌ أَوْ لَعَنَ إِلَّا
شَوَّكَ بِأَلَى اللَّهِ وَفَنَلُ النَّفْسِ
بَعِيرٌ فِيهَا وَأَكْلُ الرِّبَا وَأَكْلُ
مَالِ الْيَتِيمِ وَقِرَاءَةُ يَوْمِ
الرَّحْمَةِ وَقَدْ فَتَّ الْمَحْصَنَاتِ
وَالْإِنْقَالِ إِلَى الْأَعْرَابِ بَعْدَ
وَحَبُوسِهِمْ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
وَمِثْلُهَا مَعْنَى عَمْرٍو بْنِ أَبِي شَيْبَةَ
وَلَا بَأْسَ بِهِ فِي الْمَتَابِعَاتِ

(۱۶) وَعَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ
عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْوَاشِقَةَ وَالْمُسَوِّمَةَ
وَأَجَلَ الزَّيْبَاءِ وَمَوْحِلَةَ وَنَهَى
عَنِ شَعْنِ الْكَلْبِ وَكَلْبِ الْبَقِ
وَلَعَنَ الْمُصَوِّرِينَ وَزَوَّجَ الْبُخَارَى
وَالْبُودَادَ قَالَ الْخَافِضُ أَيْ
جَعْفَرُ وَهَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
السَّوَالِيُّ ۝

(۱۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَجَلَ الزَّيْبَاءِ
وَمَوْحِلَةَ وَنَهَى الْوَاشِقَةَ
كَاتِبًا إِذَا عَلِمُوا بَهْ وَالْمُسَوِّمَةَ
وَالْمُسَوِّمَةَ لِلْحَسَنِ وَلَا بِي
الْمَدَقَةِ وَالْمَرْثَةِ الْمَرْبِيَّةِ
بَعْدَ الْخَيْرِ مَلْعُونُونَ عَلَى
بَنِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَزَوَّجَ أَحْمَدُ وَابْنُ عَلِيٍّ

حضرت عون بن ابی جعفر رضی اللہ
عنه اپنے آپ سے روایت کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گودنے
والی عورت اور گودنے والی عورت پر
اور سود لینے والے اور سود دینے والے
پر لعنت بھیجی ہے اور کتے کی قیمت اور
مذی کی کمائی سے مانعت فرمائی ہے
اور تصویر کشنے والوں پر لعنت بھیجی ہے
اس کو بحسنی اور ابو داؤد نے روایت
کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی
اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں
نے فرمایا سود کھانے اور کھلانے والا اور
اس کے دونوں گروہ اور دونوں کلمات
جب کہ اس کو جانتے ہیں کہ یہ حلال سود
کلمہ اور نحو بھرتی کے لئے گودنے والی
اور گودنے والی عورت اور مسودہ
کو نکلنے والا اور ہجرت کے بعد اپنے
وطن کی طرف واپس ہو جانے والا ۝

یہ سب بڑا بڑا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
(بروز قیامت) پہنچے اور اٹھ گئے۔
اس شخص کو احمد اور ابو یعلیٰ نے اور
ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنے
اپنے صحیح میں روایت کیا ہے۔

حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے: "چاہے شخص ایسے ہی کدالہ
نعالانے اپنے پر لازم کر لیا ہے کہ ان کو
جنت میں داخل نہ کریں گے اور نہ ان کو
جنت کی نعمتوں کا ذائقہ چکھائیں گے۔ ایک
میں مادی ثرائی (دوسرا سود کھانے والا تیسرا
تاج و تہیم کا مال اڑانے والا چوتھے) کے باب
کی نافرمانی نہ کریں گے۔ اس کو حکم نے ہر ایم فہم بن
مراک الخ سے روایت کیا ہے اور حکم نے یہ کیا کہ ان کا
حضرت عبداللہ یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا، احمد و ابی ہریرہ تم نے میں سب سے

ذوین حرمینہ و ابن حبان اف
محبیبہما و زادانی آخری یوم القیامت
وقال العافض اذا اكلتم من الثلث
وهو الاغور عن ابن مسعود الا ابن
حرمینہ فانه رواه عن مسروق
عبد اللہ بن مسعود

(۸) وَ عَنْ ابی ہریرۃ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ
عَنِ النَّبِیِّ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
قَالَ: اَدْبَعُ حَقٌّ عَلَى اللہِ اَنْ لَا
یُخْلِقَہُمُ الْجَنَّةَ وَلَا یَذِیْقَہُمُ فِیْہَا
مُدَّ مِنَ الْعَمْرِ وَاَکَلَ الرِّبَا وَاَجَلَ
مَالِ الْیَتِیْمِ بِغَیْرِ حَقٍّ وَاَلْعَاقَى
یَوْمَ الدِّیْنِ " رواہ الماکہ عن
ابو اہیم عن خثیم بن عوالک و
ہو رواہ عن ابیہ عن عبد بن عن
ابی ہریرۃ و قال صحیح الإسناد
(۹) وَ عَنْ عَبْدِ اللہِ یَعْنِی ابْنَ مَسْعُودٍ
رَضِیَ اللہُ عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّى اللہُ
عَلِیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ الرِّبَا ثَلَاثٌ وَ

اوتے قیم ایسی ہے جیسے کوئی اپنی
مل سے بدکاری کرے۔ اس کو حاکم نے
روایت کیا، اور بخاری و مسلم کی شرد
پر صیح کہا ہے۔

سَمِعُونَ بَابًا يَسْمَعُهَا كُلُّ مَنْ يَكْبَهُ
الْمَرْمِلُ أَمَهُ دَوَاءُ الْحَاكِمِ وَقَالَ
صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَاسْلِمٍ
وَدَوَاءُ الْبَيْهَقِيِّ بْنِ طَلْحَةَ الْحَاكِمِ
شَرَفًا قَالَ هَذَا اسْتَدَّ مِنْهُمْ وَأَمَّنْ
مَنْكُورٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَا أَعْلَمُهُ
إِلَّا ذَهَبًا وَكَانَتْهُ دَخَلَ لِعَبْنِ رَدِّهِ
اسْتَدَّ فِي اسْنَادِهِ ۝

اخیر محمد اللہ ہی معبود فی اللہ تعالیٰ
عنایت سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا سود کے مفاسد کچھ اور بشر میں اور
شرک اس کے باہر ہے اس کو بزار نے روایت
کیا ہے اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

(۱۰) وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ «الزِّيَابُ يَنْفَعُ دَسْبَعُونَ بَابًا
وَالشَّرَافُ مِلٌّ ذَاوِقٌ» دَوَاءُ الْبُزَارِ وَدَوَاءُ
دَوَاءِ الصَّحْبِ وَمَوْعِدٌ ابْنِ مَسْجِدٍ
بِاسْتَدَّ بِحَبِيبٍ بِاخْتِصَارِ الشَّرَافِ مِلٌّ ذَوِقٌ
(۱۱) وَمِنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ وَنَبِيٍّ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الزِّيَابُ سَبْعُونَ بَابًا أَدْنَاهَا كَالَّذِي
يَنْفَعُ عَلَى أَمْرِهِمْ «دَوَاءُ الْبَيْهَقِيِّ بِاسْتَدَّ
لَأَبَاسٍ بِهِ شَرَفًا قَالَ عَرِيبٌ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَاسْمَا يُعْرَفُ بِعَبْدِ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے نہ فرمایا۔ سود کے مفاسد کی ستر
قسمیں ہیں۔ ان میں سے اولیٰ اباس ہے
جیسے کوئی اپنی ماں سے زنا کرے۔

بْنِ زِيَادٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ
مُسْلِمٍ الْحَدِيثُ :

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبِرُّ قِيَامُ
الرَّجُلِ بَيْنَ الزَّيْبِ أَكْثَمُ بَيْنَ اللَّهِ مِنْ
ثَلَاثَةِ وَتَلَايَيْنَ زَيْنَةٍ يَزِينُهَا فِي
الْإِسْلَامِ وَقَدْ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي الْبَيْرِ عَنْ بَرْقِ
عَلَاءٍ وَالْعَوَّاسِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَكَانَ
يَسْمَعُ مِنْهُ ذُرَّاءُ ابْنِ أَبِي الدُّنْيَا وَ
الْبَغَوِيِّ . وَغَيْرُهُمَا مَوْثُوقَانِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ
وَهُوَ الصَّحِيحُ وَلَفْظُ الْمَوْثُوقِ فِي أَحَدٍ
مَرْفُوعٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ الزَّيْبُ إِشْكَابُ
وَسَبْعُونَ حَبًّا أَشْفَرُ مَا كُنَّ بَيْنَ ثَمَنَيْنِ
أَنَّ أُمَّهُ فِي الْإِسْلَامِ وَدِرْهَمٌ مِنْ
الزَّيْبِ أَكْثَرُ مِنْ بَعْضِ وَتَلَايَيْنَ زَيْنَةٍ
قَالَ وَبِإِذْنِ اللَّهِ يَا لَيْسَ بِالْبِرِّ وَالْبَلْوِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَعْلَى الزَّيْبِ قِيَامُهُ
لَا يَقُومُ إِلَّا لَمَّا يَقُومَ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ

حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ ایک درہم کوئی سود
سے حاصل کرے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
مسلمان ہونے کے باوجود بیعتیں مرتبہ
زنا کرنے سے بھی زیادہ شدید جرم ہے۔
اس کو طہرائی نے کبریٰ عطا فرمائی کہ سند سے
عبد اللہ کے واسطے سے روایت کیا ہے الخ
دوسری ایک روایت میں فقیر عبد اللہ بن سلام
نے فرمایا سود کے بڑے گناہ ہیں ان میں سب سے
جہنم کا وہ اس شخص کے گناہ کے برابر ہے جو مسلمان
ہو کر اپنی والدہ سے نکاح کرے۔ اور ایک درہم سود کا
گناہ اس کو اپنی زنا سے زیادہ بڑا ہے اور
اللہ تعالیٰ قیامت میں ہر ایک کو جو کفر کرے جس کا
اہانت میں آئے مگر سود خوار کو چند سو فی کس طرح کفر
ہو یا سوتلے میں یا جانیگا بلکہ وہ اس طرح کفر ہوگا

الشَّيْطَانِ مِنَ الْمَلِكِ -

(۱۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُطَّلَةَ عَنْ أَبِي
الْمَلَاءِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرَجَتُهُ رِثَا
بِأَكْفَةِ الرِّجْلِ وَهُوَ كَيْفَهُ أَشَدُّ مِنْ شَقِّ
وَسَلَامَتَيْنِ ذِيئَةٍ ۱۰ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

فِي الْكَبِيرِ وَرَجَالَ أَحْمَدَ رَجَالَ الْيَتِيمِ
أَقَالَ الْخَائِفُ حُطَّلَةَ وَالْعَبْدُ اللَّهِ

لَيْسَ بِغَيْبِ الْمَلِكِ لِأَنَّهُ كَانَ يَوْمَ
أُمِّ حَبَابَةَ قَدْ سَلَّ لَعْنَتِي وَرَبِّهِ

فَلَمَّا سَمِعَ الْيَتِيمَةَ خَرَجَ فَأَشْهَدَ
فَقَالَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَعْنَتِي أَيْتُ الْمَلِكِ لَعْنَتُهُ

جیسے کہ شیطان، مہم و غمروں پر کڑی نظر رکھے۔

ابن حنبل عبد اللہ بن حطّلتہ سے روایت کیا کہ نے
فرمایا کہ حضور نے فرمایا کہ

لا ایک درجہ کم کا ناچیس درجہ زیادہ شدید

ہے بلکہ ایک سو کم مہم ہو کہ درجہ کم ہے۔ اس

روایت کو نام اور طریقہ لے کر روایت کیا ہے کہ

امام احمد مثل مذکور سے کہ ہے اور حضرت حطّلتہ کو

غیبی لاکر میں نے کہا تھا کہ کہہ دو کہ تیرا

اسلامی ہوا اور مجھ کو کام چھوڑنے کی تلقین کی

یہ بات کی حالت میں جسے مثل کرنا شروع کیا تھا کہ

تو انہوں میں بڑی انہوں نے دعوت چھوڑ دی تھی اور

کراہی پسند کیا کہ مثل پر لکے فارغ ہو جائے۔ کہ

اسی حالت میں فدا ہوا کرتے اور مجاہدین کیلئے شریک

ہو گئے اور اتفاقاً اسی حالت میں یہ شہید ہو گئے رسول

کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے مجھ کو

فرشتے لاکر غسل دے رہے ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے

خدا دیا اور دعا پڑھتے تھے ہم سے اگر فرماتے

(۱۴) وَرَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ قَالَ خَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَدُكِّرَ أَمْرُ الرِّبَا وَتَطْلَعُ شَارِبُهُ فَقَالَ

إِنَّ الدُّرَّةَ دُرٌّ مَبْعُوثٌ مِنَ
الرَّبِّ أَعْلَمَ عِنْدَ اللَّهِ فِي الْخَلْقِ
مِنْ شَيْءٍ دُمُوتَيْنِ دُمُوتَيْنِ
الرَّجُلِ وَاتَّأَمَّ إِلَى اللَّهِ بِأَرْشِ الرَّجُلِ
أَمْسَلَهُ وَأَوْسَى إِلَى اللَّهِ فِي كِتَابِ
فَعَلَا الْغَيْبِ وَالتَّيَقُّنِ

(۱۵) وَرَوَى عَنْ أَبِي حَبِيبٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ أَمَانَ ظِلَّ النَّبِيِّ بِلَيْلٍ جَعَلَ
بِهِ حَقًّا فَقَدْ رَوَى مِنْ ذِمَّةِ
اللَّهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَمَنْ أَكَلَ دَوْحًا مِنْ رِبَا فَعَدَّ
بِشْرًا ثَلَاثَةً وَثَلَاثِينَ بَرْئَةً وَمَنْ
بَنَى لِمَمْلُوكٍ مِنْ حَتٍّ فَالْتَمَسَ أَمْلًا بِهِ
رَوَاهُ التَّيْمِيُّ إِلَى السَّيْفِيِّ وَالْأَوْسَطِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ

(۱۶) وَرَوَى أَبُو بَرٍّ عَنِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ
عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الرِّبَا شَرُّ الْبَلَاءِ وَشَرُّهُنَّ

ہوئے۔ فرمایا کہ کسی شخص کا ایک سودی درم
کھانا ملے تو ذریعہ چھتیس زنا سے زیادہ
نفع کھائے (اور پھر قرآن کریم سے بڑا یہ
سود ہے کہ کسی مسلمان کی آبرورکھ لیا جائے۔
اس روایت کو ترمذی اور ابن ابی الدینا نے
روایت کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے مسلمان یا جس شخص نے کسی ظالم کی غلامی
حقاریت کی، یا کفر والے کا حق منہ
کروا کر اللہ اور اس کے رسول سے
ہمی اللہ میں اور جو شخص سود کا ایک درم
کھائے تو یہ چھتیس زنا کے برابر ہے۔ اور
جس شخص کا گوشت مال حرام سے پیدا
ہو وہ روزی کے قابل ہے۔

ابو ابن ماذبہ رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے مسلمان یا، سود کے بیشتر

مِثْلَ ابْنَيْ الرَّجُلِ امْرَأَةٍ وَإِنْ أُوْفِيَ
الرِّبَا اسْتَبَالَ الرَّجُلُ فِي بَطْنِ أَخِيهِ
رَدَّاهُ الطُّبْرَانُ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ دَقَائِصِ
عَمْرَيْنِ رَاسِدٍ وَقَدْ وَفَّقَ.

(١٤) وَحَنِ ابْنِ مَرْزُوقٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمُؤْمِنُ سَبْعُونَ خُوبًا أَيْسَرُهَا أَنْ تَكُونَ تَرْجُلًا
أَمَّهُ رِيَاءٌ بَيْنَ مَا جَدَّ وَالْيَقِينُ بِإِلَهِكَ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَدْ وَرَّثَنِي عَنْ سَعِيدِ
بِطْنِي عَنْهُ

(١٨) وَلَمَّا ابْتُلِيَ عَثَابُ رَزَقْنَاهُ اللَّهُ طَعْمًا
قَالَ إِنَّمَا دَسَّوُلِيَ اللَّهُ لِي فِي ذُلِّي لَئِن لَّمْ تَكُنِ
الْأَرْضُ مَوْعِدًا لِّمَن يَعْمَلُ سَوَاءً لَّأَنزِلُنَّهَا
فِي الْوَبْأِ ذَلًّا وَمَا يَكُونُ إِلَّا دَكَّ وَدَكًّا
وَمَا يَكُونُ إِلَّا دَكَّ وَدَكًّا
بِأَنفُسِهِمْ عَذَابَ اللَّهِ ذَٰلِكَ أَلْحَاكُمُ
وَقَالَ مُحَمَّدٌ بِالْحَسَنِادِ .

(۱۹) وَمَنْ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
يُؤْتِيهِمْ شَاخِصَ الْبَيْتِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ

وہ دانا ہے جس نے انہیں سے اتنی ایسا ہے مجھے
 کئی شخص اپنی ماں سے زیادہ اور بے
 بہ ترین سدیہ کہ انسان اپنے بہائی کی
 عزت پر دست دمازی کرے۔

حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
عزت مروجی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
و سلم نے منبر یا اسود کے ستر لٹا دیا
ہیں۔ ان میں سے کوئی ایسا ہے جیسے
کوئی شخص اپنی ماں سے زنا کرے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے
انصر علی اللیلۃ ولم یکن کما ینماہی فی قابل
ہم نے سہ پہلے جہلم کی خیرہ و فروخت کے مشغول
ہے اور منہ سونے فرمایا کہ اگر کوئی اس میں سدا سنا پھیل
جائے تو گواہی دلوں نے اللہ کے غضب کی پہچان ہو
اگر کیا۔ اس حدیث کا حکم نے روایت کیا ہے اور
فرمایا ہے کہ۔ صحیح الاسناد ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرمائی
صلی اللہ علیہ وسلم کہ ایک حدیث نقل فرمائی

وَسَلَّمَ وَقَالَ فِيهِ مَا ظَلَمْتُ فِي قَوْمِ
الزُّبَانِ وَالزُّبَانِ إِلَّا أَخْلَقُوا بِالْقَوْمِ عَذَابَ
اللَّهِ ثُمَّ أَكْبَرُوا عَلَى بَأْسَاءِ حَبِيدٍ ۝

(۲۰) وَمَنْ عَذَّبُوا مِنْ الْعَامِسِ دَسَّ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ قَوْمٍ تَقُولُ فِيهِمْ
الزُّبَانُ إِلَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ وَمِنْ
قَوْمٍ يَقُولُ فِيهِمُ الزُّبَانُ إِلَّا أُخِذُوا بِالزُّبَانِ
وَقَالَ أَحْمَدُ بِأَسَاءَةِ فِيهِ نَعْدُ ۝
(۲۱) وَمَنْ بَلَغَ مَرِيضَةً دَسَّ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدُ
بَيْتِهِ أَسْرَى فِي لَسَانِهِ لَسَانُ السَّمَاءِ
الْمَاكِعَةِ فَتَعَزَّتْ قَوْمِي مَاءَ النَّارِ عِدِ
وَبَرَقِي وَصَوَّبِي قَالَ فَأَتَيْتُ عَلَى قَوْمٍ
يَكُونُ لَهُمْ كَالْبُيُوتِ فِيهَا الْحَيَاتُ
تَرَى مِنْ عُلُوِّهَا يَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَلْبِغُونَ
مِنْ خَوْلَاهَا فَلَا خَوْلَاهَا أَسْأَلُ الزُّبَانَ
لَكَ أَحْمَدُ فِي حَدِيثِ يَحْيَى وَابْنِ
مَاجَةَ فَحَسَنُوا وَالْأَصْحَابُ يَنْتَظِرُونَ

جیس : ۴ کہ جس قوم میں زبانا اور سر میل کیا
انہوں نے یقیناً اللہ کے عذاب کو اپنے اوپر
آگیا۔

حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ
فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ جس قوم میں سر
میل جائے وہ یقیناً عذاب میں مبتلا ہو جائے گا
۴۔ اللہ جس قوم میں رشتہ پھیل جائے وہ
موجودیت میں گرفتار ہو جاتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
مولیٰ کی رات جب سناؤں آسمان پر پہنچ کر
میں نے اوپر نظر اٹھایا تو میں نے چمک کرک
اور گرت دیکھی، پھر فرمایا کہ میرا اندر ایک
ایسی قوم پہنچا جس کے پیٹ مکالموں کی طرح
(بہت بڑے تھے) انہیں سانپ سمجھ رہے تھے
جو باہر سے نظر آ رہے تھے۔ جس نے جبریل سے
ہدایت کیا کہ یہ کون لوگ ہیں جبریل نے جواب
دیا کہ یہ سرورِ غار ہیں۔ انہیں اللہ نے حضرت

طَرِيقَ ابْنِ هُرُونَ الصَّدِيقِ وَابْنِ
عُمَارَةَ بْنِ جَوَيْنٍ وَهُوَ رَوَاهُ
عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ أَخَذَ بِكَافٍ
وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَمَّا عَوَّجَ بَنِي إِلَى السَّمَاءِ فَنُفِرَ
بِالسَّمَاءِ الدُّنْيَا فَاذْأَرْجَالُ
بَطْلَانِهِمْ كَمَا نَمَالِ الْبُيُوتِ الْعِظَامِ
قَدْ مَالَتْ بَطْلَانُهُمْ وَهُمْ مُنْقَذُونَ
عَلَى سَابِلَةِ الْفِرْعَوْنَ يَوْفَقُونَ
عَلَى الْغَادِ كُلِّ غَدَاةٍ وَغَيْثٍ
يَقُولُونَ رَبَّنَا لَا تَقِمِ السَّاعَةَ
أَبَدًا أَقَلْتُ يَا جِبْرِيلُ مَنْ
هَؤُلَاءِ قَالَ هَؤُلَاءِ أَكَلَةُ التَّوْبَا
مِنْ أُمَّتِكَ لَا يَقُولُونَ إِلَّا
كَمَا يَقُولُ الَّذِينَ يَتَّبِعُهُمْ جِبْرِيلُ
مِنْ التَّوْبَا قَالَ الْأَصْحَابُ قَوْلُهُ
(مُنْقَذُونَ) أَيُّ مَكْرُومٍ بَعْضُهُمْ
عَلَى بَعْضٍ وَالسَّابِلَةُ الْمَأْدَةُ
أَيُّ يَتَوَلَّوْهُمْ أَلْ فِرْعَوْنَ الَّذِينَ

الرحمہ غفری رضی اللہ عنہ سے روایت
کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
معتزلہ کی بات آسمان دنیا پر ایسے
آدمیوں کو دیکھا جن کے پیٹ کو ٹھونک کر بطرح
پھسلے ہوئے تھے اور جھکے ہوئے تھے۔
آل منہ عون کے راستہ میں تہرتہ
ایک دوسرے کے اوپر ڈالا ہوا تھا
آل فرعون جب مس و شام جہنم کے سامنے
کھڑے کئے جاتے ہیں زان لگوں کے
ادھر سے روندتے ہوئے گذرتے ہیں
یہ لوگ یہ دعائیں کرتے رہتے ہیں کہ
یا اللہ قیامت بھی نام نہ فرماتا کہ کربہ
جاننے ہیں کہ قیامت کے روز جہنم کے
اندھانا ہو گا۔

ابو اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
ہیں کہ میں نے کہا جبریل یہ کون لوگ ہیں؟
کہا یہ آپ کی امت کے سوز غوار ہیں جو کسی
طرح تھک رہے ہوں گے جس طرح
ایسا شخص کھڑا ہوتا ہے جس کو شیطان

نے خطی بنا دیا ہو۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ
سے مروی ہے کہ حضور نے مشر مایا
قیامت کے مشرب سود، زنا، اور
مشراب کی کثرت ہو جائے گی :

يَعْرِضُونَ عَلَى عَذَابٍ وَعَنْبِيٍّ اُتْمَلِي
(۲۲) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مِثْنُ يَدَيِ السَّاعَةِ
يَكْفُرُ الزِّمَامُ وَالزَّيْنَةُ وَالْخُمُورُ وَ
الطَّمْرُ اِلَى كُرْثٍ وَرَأْتُهُ رَوَاةُ التَّحِيْمِ

حضرت قاسم بن عبد الواحد دقاق
نہرائے ہیں کہ ہم میں نے حضرت عبد اللہ
بن ابی ریحان رضی اللہ عنہما کو مراویں کے بازار
میں دیکھا۔ آپ نے نہرایا۔ اسے
مراوا : خوش خبری سنو۔ مراویں
لے لیا کہ اسے الاممراہ آپ کو جنت سے
سرفراز نہرہائے، آپ ہیں کہ ہرگز
خوش خبری دے رہے ہیں۔ حضرت

(۲۳) وَعَنْ الْقَاسِمِ بْنِ
عَبْدِ الْوَّاحِدِ الْدَّقَاقِ قَالَ
رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي السُّوقِ
فِي الْمَيَا رِيَّةِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ
السَّيَادَةِ الْبَشَرِ وَالْأَنْبَرِ
اللَّهُ يَا الْجَنَّةِ بِمِ تَبَشِّرُونَا
مِمَّا مُحَمَّدٌ قَالَ قَالَ

میں اس میں یہ بات غور طلب ہے کہ حدیث کی پیش گوئی کے مطابق آج کی ربائی کثرت کا لاشعور
ہو رہا ہے لیکن جس ربائی کثرت ہو رہی ہے۔ مہاجنی رہا کو زاب ہا ہا ہا ہا ہا کہنے میں
اس سے معلوم ہوا کہ جس ربائی کثرت میں حوام کہا ہے وہ تجارتی اور مہاجنی ہر قسم
کے رہا پر مامور ہے ۱۲ منہ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَلَيْسَ ذَاكَ
تَوَالِي الْعُلُوبِ أَيْ بِإِسْنَادٍ
لَا بَأْسَ بِهِ.

عبداللہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ہے۔ جس دوزخ کی تکوین
ہو (تم دوزخ کے لئے تیار ہمارا) کہ جو کہ
موسے چاندی کی حسرتیہ و فروخت میں
ادھار جائز نہیں، اور مراد ملے عمر و مائت
کھانا پر ادھار کے معاملات کرتے رہتے
ہیں وہ سود ہے۔

(۱۳) قَدْ رَوَى عَنْ عَوْفِ بْنِ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَاكَ
الدُّنُوبُ الْبُئْرُ لَا تَغْفِرُ
الْعُلُولُ حَتَّى تَمْلَأَ شَيْئًا
أَيُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَأَكْلُ الرِّبَا قَمْنٌ أَكَلِ
الرِّبَا بَعَثَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
جُنُودًا يَحْمِلُونَ قَمْنَهُمْ قَرَأَ
رَأِ الدُّيْنِ يَا مَعْشَرَ الرِّبَا لَا تَقُولُوا
إِلَّا كَمَا يَقُولُ الدُّيْنُ بِحَبْلَةٍ

حفتہ عرب بن ابی ریحی اللہ
عن سے مروی ہے کہ حفصہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ ان گناہوں سے بھری ہوئی غفلت
نہیں ہوتی۔ ایک ان میں سے سال
ضیعت میں چوری کرنا ہے۔ جس شخص
نے کوئی چیز بطور خیانت ال غنیمت میں
سے لے لی تو قیامت کے دن اس سے
وہ چیز ملگرائی جائے گی۔ سود کھانے
سے بچو۔ اس لئے کہ سود غور قیامت
میں میمون اور محبوبہ الحواس ہو کر اٹھایا
جائے گا۔ پھر مفہوم صلی اللہ علیہ وسلم
نے یہ آیت تلاوت فرمائی (جو لوگ

الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ رَوَاهُ
 الْفُكَيْهَانِيُّ وَالْأَصْبَهَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ
 أَكْبَسَ وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِي إِزْرَافَ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُضِبَ لِي بِكُمْ فَفَقَدْتُهُ
 فَمَا كُنْتُ أَزَالُ أَتَقَوَّمُونَ إِلَّا كَمَا تَقَوَّمُونَ
 الَّذِي يَحْبِبُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ
 قَالَ الْأَصْبَهَانِيُّ الْمُخْبَلُ الْجَنُونُ
 سَمَّاهُ

سَمَّاهُ ہیں، وہ اس شخص کی طرح گھڑے
 ہوں گے، جو شہیدانہ سے مستثر
 ہو کر غمناک الحواس ہو گیا ہو۔ طبرانی اور
 اصہبانی نے یہ حدیث حضرت انسؓ سے
 اس الفاظ روایت کی ہے کہ غصہ نے فرمایا
 "نیات کے دن سو غمناک اپنا ہونٹ
 گھسیٹا، روانہ مال میں آئے گا۔ اور
 اس کے بعد حضورؐ نے مذکورہ بالا آیت
 تلاوت فرمائی۔

(۲۵۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَحَدٌ
 أَكْثَرُ مِنَ الْإِزْرَافِ إِلَّا كَانَ عَاقِبَتُهُ
 أَمْرُهُ إِلَى قَلْبِهِ رَوَاهُ ابْنُ
 مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ
 الْإِسْنَادُ وَفِي لَفْظِهِ قَالَ
 الْإِزْرَافُ أَنْ كَثُرَ قَبْلُ عَاقِبَتِهِ
 إِلَى قَلْبِهِ وَكَانَ فِيهِ أَيْضًا
 صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
 عنہ سے مرقد ہے کہ رسول اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے سو
 کے ذریعہ سے زیادہ مال کمایا، انہما
 کار اس میں بھی ہوگی۔

ابن امام حدیث عبد الزقاف نے عمر
 سے نقل کیا ہے کہ عمر نے فرمایا کہ ہم نے
 سنا ہے کہ سودی کام پر چالیس
 سال گزرنے نہیں پاتے کہ اس پر گھٹا
 دمقان آجاتا ہے یعنی کوئی مادہ پیش

(۲۶) وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَيَّانٍ عَلَى
 النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنْهُمْ
 أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الزَّيْبَ فَمَنْ
 لَمْ يَأْكُلْهُ مَا بَدَ مِنْ غُبْلِهِ
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ
 وَابْنُ أَبِي حَسَنٍ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنُ مَاجَةَ
 سَمِعَهُ وَالْجَمَلُورِيُّ عَلَى أَنَّهُ
 لَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ

۲۶ ہے جو اس کو نقصان پہنچا دیتا ہے
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا: ایک زمانہ آئے گا کہ کوئی شخص
 سود خوری سے بچ بھی گیا تو اس کا بازار
 ضرور بیچ کر رہے گا۔

فنا یہاں یہ بات غور طلب ہے کہ حدیث
 کی پیش گوئی کے مطابق سود کا رواج آنا
 بڑھاکر بڑے سے بڑا شقی آدمی بھی سود
 کے شکار یا کسی نہ کسی درجہ میں استعمال
 سے نہیں بچ سکتا مگر جو سود اس درجہ
 میں عام ہو وہ تجارتی سود ہے مباحی سود
 یعنی سود نہیں اس سے معلوم اور ثابت ہوا
 کہ تجارتی سود بھی حرام ہے۔ ۱۷

(۲۷) وَ رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 صَامِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ "وَالَّذِي نَفْسِي
 فِيهِ"

حضرت عبادہ ابن صامت سے
 روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: "اُس ذات کی قسم جس کے
 قبضے میں میری جان ہے۔" مسیری

انت کے کہ لگ غرور و غرور ہو لعب
کی حالت میں رات گزاریں گے۔ وہ صبح
کے وقت بندر اور خنزابریج جائیں گے
کیونکہ انہوں نے حیرام کو حلال ٹھہرایا
اور گانے والی عورتیں رکیں اور شراب
پلا اور سود کھایا اور ریشم کا لباس
پہنا تھا۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اس امت کی ایک جہات بکائی
پینے اور لہو لعب (کھیل کود) کی حالت
میں رات گزارے گی۔ تو وہ ایسی حالت
میں صبح کرے گی کہ بندر اور سود کا سود
میں سب ہو گئی ہو۔ اور اسی امت کے
بعض افراد کو حضرت زبیر بن جراح رضی
عنه فرمایا اور قذف (۲۴ سال سے پتھر
برسنے کا) قرار پانے لگا۔ یہاں تک کہ یہ
لگ بھگ کہ انہیں گے تو آپس میں دلوں کھینچے
کو آج رات فلاں خانہ فلاں زمین میں جھنسی لگا

میں ۷ لِبَنَاتٍ اَنَاسٍ مِنْ اُمَّتِي
عَلَىٰ اَشْرٍ وَنَكَرٍ وَلَعِبٍ وَكِبَرٍ
فَتَصْبَحُوا قُرْدَةً وَخَنَازِيرَ يَلْعَبُونَ
الْمَخَادِرَ وَاتَّخَذُوهُمُ الْقَيْنَاتِ
وَشَرِبُوا الْخَمْرَ وَكَلِمَةُ الرَّبِّ
وَلَيْسَ مِنَ الْعَمَلِ رَدَاةٌ عَنْهُمُ اللَّهُ
بْنُ الْإِسَاءِ أَحْمَدُ قَارُورًا يَدِي ۖ
(۷۸) وَرَوَى عَنْ أَبِي أُمَامَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبِيتُ قَوْمٌ
مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَىٰ طَعْمٍ وَ
شَرِبٍ وَلَهْوٍ وَلَعِبٍ فَيُصْبِحُوا
قُلُوبُهُمْ قُرْدَةٌ وَخَنَازِيرُ
وَلَيُصِيبُهُمْ خُفٌّ وَقَذْفٌ
حَتَّىٰ يَصْبَحَ النَّاسُ يَقُولُونَ
خُفِّتِ الْبَلَّةُ بَنِي فُلَانٍ
وَخُفِّتِ الْبَلَّةُ بَنِي فُلَانٍ
وَلَا تُرْسَلُونَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةٌ
مِّنَ السَّمَاءِ كَمَا أُرْسِلَتْ عَلَىٰ

قَوْمٌ يُؤْتِي عَلَى قَبَائِلٍ
فِيهَا وَعَلَىٰ ذُرِّيَّتَيْنِ
عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ الْعَقِيمُ
الَّذِي مَلَكَتْ عَاقِبَةُ
عَلَىٰ قَبَائِلٍ فِيهَا ذُرِّيَّتَانِ
عَلَىٰ ذُرِّيَّتَيْنِ عَلَيْهِمُ
الرِّجْزُ وَلَئِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ
وَإِتَّخَذُوا فِيهِ الْقِيَمَاتِ
وَكَابَهُمُ الْبَرَاءُ وَفُطِنَتْ
الرَّحِمُ وَخَصَلَتْ لَيْسَانُهَا
جَعْفَرًا، رَوَاهُ أَحْمَدُ
مُخْتَصَرًا وَالْبَيْهَقِيُّ
وَاللَّفْظُ لَهُ ۝

اور فلاں ۴ گھربار زمین میں وحش علیہا
اُن پر آسمان سے پتھر برسے جاتے تھے
جس طرح قوم کو ط پر برساتے گئے تھے۔
اس کے قبائل پر اور گھروں پر اور ان پر نیش
تیزند آمد بھی جی جملے کی جس نے قوم صا
کو تباہ کر دیا تھا۔ اس کے قبائل پر اور گھریں
پر یہ وحش نے اور پتھر برساتے کے مذاب
ان کے شراب پینے اور ریشم پہنے اور سورد
کھلنے اور قطع بھی کرنے کی وجہ سے ہوا اور
ایک اور فصلت کی وجہ سے ہوا، جس کو جعفر
(اسی حدیث کے راوی) بھول گئے ہیں۔ اس
حدیث کو امام احمد نے مختصر اداایت کیا ہے
یہ الفاظ سنی کے ہیں۔

(۲۹) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَعَنَ أَكْلَ الزُّبَا وَمُؤْكَلَهُ
وَكَاتِبَهُ وَمَا نِعَ الْمَدَقَةِ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی
ہے کہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کو سونے والے اور سونے دینے
والے پر اور سورد (کی تحریر یا حساب) لکھنے
والے اور مدقہ (داجہ نہ دینے والے پر لعنت

وَكَانَ يَنْهَى عَنِ التَّوَجُّرِ وَوَأَنَّ
النَّسَائِيَّ

فرماتے ہوئے سننا اور آپ زحمت
بلند آواز سے مدغم کو منع فرماتے تھے۔

(۳۰) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَحْمَرَ
مَا نَزَلَتْ آيَةُ التَّبَوُّرِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَامَ مِنْهَا
لَنَا فَدَعَا التَّبَوُّرَ وَالزَّيْبَةَ
دَوَاهُ ابْنُ مَاجِدٍ وَالذَّارِي

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جو
آخری آیت نازل ہوئی وہ سورہ کے متعلق
ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس کی پوری تشریح بیان نہیں فرمائی
تھی کہ آپ کا وصال ہو گیا۔ لہذا سورہ بھی
چھوڑ دو۔ اور ان چیزوں کو بھی چھوڑ دو
جس میں سورہ کا شبہ ہو۔

مناشدہ :- حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس قول کی پوری تفصیل
و تشریح شروع رسالہ میں گذر چکی ہے۔ جس میں بتلایا گیا ہے کہ حضرت فاروق اعظم
کا یہ ارشاد سورہ و روا کی اس خاص صودت سے متعلق ہے جو روا کے معنی میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان سے اضافہ ہوئی ہے۔ یعنی چھ چیزوں کی باہمی بیخ و شرار
میں کمی بیشی یا ادعا کرنے کو سورہ قرار دیا ہے جیسا کہ بعد کی حدیث ۳۱، ۳۲، ۳۳
میں یہ مضمون آ رہا ہے۔

اس میں :- اشتباہ رہا کہ ان چھ چیزوں کے حکم میں دو سری اشیاء داخل
ہیں یا نہیں، اور اگر ہیں تو کس علت اور کس ضابطہ سے۔

باقی روا کا وہ متعارف مفہوم جو نزولِ مسترآن سے پہلے بھی نہ صرف سمجھا

جاتا تھا بلکہ عرب میں اس کے معاملات کا عام رواج تھا۔ نہ اس میں کوئی اہمیت
داشت تھا نہ اس میں ناروق غلطی یا کسی دوسرے صحابی کو بھی کوئی تردد
میں آیا۔

(۱۳۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِعُوا الذَّهَبَ
بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا
تَشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا
تَكْبُيُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مِثْلًا
بِمِثْلٍ وَلَا تَشْفُوا بَعْضَهَا عَلَى
بَعْضٍ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْهَا غَابِئًا
مِنَا جِزٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۝

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ
سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ سونے کو سونے کے بدلہ میں
صرف اس صورت سے بچو جب برابر ہو
اور اس میں بعض کو بعض پر زیادہ نہ کرو،
اور چاندی کو چاندی کے بدلہ میں صرف اس
صورت میں بچو جب برابر ہو اور اس میں
بعض کو بعض پر زیادہ نہ کرو اور ان میں
سے کسی غیر کو جو چیز کو موجود کے بدلے میں
نہ بچو۔ یعنی اعداد فروخت نہ کرو۔

(۱۳۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْهَبْ
بِالذَّهَبِ وَالْفِئْتَةِ بِالْفِئْتَةِ
وَالْبُرِّ بِالْبُرِّ وَالشَّعِيرَ
بِالشَّعِيرِ وَالنَّمْرَ بِالنَّمْرِ وَالْمِلْحَ بِالْمِلْحِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ
سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا، اگر سونے کا سبادل سونے سے،
چاندی کا سبادل چاندی سے، گہیوں کا
گہیوں سے، جو کا جو سے، چھوڑے کا
چھوڑے سے، نمک کا نمک سے،

مِثْلًا بِمِثْلٍ سِدًّا بِسِدِّ
 فَكُنْ سِدًّا أَوْ سِدًّا
 قَعْدًا أَوْ إِلَى الْأَجْدَدِ وَالْمُعِطِ
 فِيهِ سَوَاءٌ زِدَا أَوْ مَسَلَا
 (۳۳۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الذَّهَبُ بِالدَّهَبِ وَالْزُّهْدُ
 بِالزُّهْدِ وَالْفَقْرَةُ بِالْفَقْرِ
 وَالْبَرُّ وَالشَّيْءُ بِالشَّيْءِ
 وَالشَّمْرُ بِالشَّمْرِ وَالْيَمْلَحُ
 بِالْيَمْلَحِ مِثْلًا بِمِثْلٍ
 سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ سِدًّا بِسِدِّ
 فَإِذَا اخْتَلَفَ هَذَا
 الْأَصْنَافُ فَيَسْأَلُوكَ كَيْفَ
 مِثْلُهُ إِذَا كَانَ سِدًّا بِسِدِّ
 زَوَاكُمُ مَسَلًا .

(۳۳۲) عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ كَتَبَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

برابر برابر اور ہاتھ در ہاتھ (لغت) ہونا
 چاہیے۔ جس شخص نے زیادہ دیا، یا زیادہ
 طلب کیا، تو اس نے سدی مسالہ کیا اپنے
 والا اور دینے والا دونوں برابر ہیں۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی
 مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 سونے کا مبارک سونے سے، چاندی
 چاندی سے۔ تمہوں کا تمہوں سے، جو
 جو سے۔ چھوڑے کا چھوڑے
 سے، نمک کا نمک سے، برابر برابر
 اور ہاتھ در ہاتھ (لغت) ہونا چاہیے۔
 اور جب یہ اصناف بدل جائیں یعنی
 تمہوں کا جو سے اور سونے کا چاندی
 سے مبارک دیا جائے تو جس طرح
 چاہو خرید و فروش کرو لیکن
 یہ خرید و فروخت بھی ہاتھ در ہاتھ
 (لغت) ہونی چاہیے۔

امام شعبیؒ منقول ہے کہ رسول
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نصاریٰ

وَسَلَّمَ إِلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ
 نَهَارِي أَنَّ مَنْ بَاعَ مِنْكُمْ
 بِالرِّبَا كَلًّا فَمَهْلِكُهُ لَدُنَّ
 الْعَمَالِ بِرُؤُوسِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

ای شخص کہ ایک فرمان بھیجا جس میں
 تحریر فرمایا تھا کہ تم میں سے جو شخص ربا
 کا کاروبار کرے عمار کے عمار کی ہمارا ذی ہمارے
 نہیں رہ سکتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اسلام کا قانون ربا پوری ملک کے سب لوگوں پر عادی تھا۔
 (۳۵) عَنْ النَّبِيِّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو
 وَرَمِيذِي أَرْقَمُ قَالَ سَأَلْنَا
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَكُنَّا تَا حِوْرِي فَقَالَ
 إِنَّكَ تَنْ بَدْءَ بَيْدٍ فَلَا بَأْسَ
 وَلَا يَمْلُحُ نَبِيَّةَ رَكْزٍ بِرُؤُوسِ
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي الْجَامِعِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت ہزار بن عمار نے اور زید
 بن ارقم، ہم سہماتے ہیں کہ ہم تاجس
 تھے۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے (اپنے کاروبار کے متعلق) سوال
 کیا، آپ نے فرمایا اگر مٹا مل
 دست بدست ہو تو مفاہات نہیں مگر
 ادھار پر یہ معاملہ جائز نہیں۔

یہ سوال بظاہر دو مختلف جنسوں کو باہم کم و بیش فروخت کرنے کے متعلق تھا
 جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے۔

(۳۶) عَنْ أُمِّ أَرْقَمَةَ ابْنِ سُلَيْمَانَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَتْ سَأَلْتُ
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 فَقُلْتُ يَبْتُ رَمِيذِي أَرْقَمُ
 جَابِرِيَّةُ إِلَى الْعَطَاءِ بِمَا بَابُ

حضرت ابوسلیمان رضی اللہ عنہ
 کی زوجہ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ میں نے
 حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے ہاتھ
 اپنی ایک کیز (مراکزی) عطار ملنے کے

وَابْتَغُوا مِنْهُ لِبَسَاتِيهِ
فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَا اسْتَوَيْتَ أَبْلَغِي
مُرِيدَ بَنِ أَرْقَمَ أَتَهُ
مَدَّ أَبْطَلَ جَعَادَةَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا أَنْ يَكُونُ
مَالِكٌ أَفْرَأَيْتَ
إِنْ أَحَدُتْ سَأَسْ
مَالِي وَمَالَتِ
لَا بَأْسَ مِنْ جَاءَهُ
مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ
فَنَاسَتُهَا فَفَلَنَهُ
مَا سَلَفَ وَإِنْ
تَبَتُّمْ فَلَكُمْ
رَوْسٌ أَمْوَالِكُمْ
رَكْنُ الْعَمَالِ يَوْمَ عِلَاقِ الْوَدَّانِ

ات تک (تک) اور ہر ایک سے دو روپیہ لے کر
کی اور ہر ایک کی زبان سے چھ سو روپے میں
خبر دی کہ جس کا تجھے یہ ہوا تو کیا چھ سو
روپے مستحق دے کہ مجھ کو مقررہ ہوا چھ سو
روپے کی مستحق ہو گئی۔ دوسروں کو یہ لے کر
مل گئے حضرت عائشہ نے شراب یا کھانسی
قسم! تم نے نہایت برا معاملہ کیلئے بدین
اور تم کو میرا یہ پیغام پہنچا دو کہ تم نے یہ (سوئی
معاملہ کر کے) اپنا جہاد ضائع کر دیا جو تم نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا تھا
اور یہ اہل سنتوں نے عرض کیا کہ تو یہ بتا دے
کہ اگر میں ان سے مرمت اپنا اس المال یعنی
چھ سو روپے لے لوں، باقی چھ سو روپے تو
کیا کٹاؤں سے بری ہو جائیں گے۔ حضرت
عائشہ نے فرمایا کہ ہاں جس شخص کو اس
کے رب کی طرف سے نصیحت پہنچ جائے اور وہ
اپنے گناہ سے باز آجائے تو کھچاؤ گناہ وصال
ہو جائے اور قرآن میں اس کا فیصلہ خود
موجود ہے کہ میں نے سو دی معاملہ کر یا ہر

فِي الْجَامِعِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ (۳۳۱)

(۳۴۱) عَنْ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ

لَهُ إِنِّي أَقْرَمْتُ رَجُلًا

فَرَمَتْهُ فَأَهْدَى إِلَيَّ

هَدِيَّةً فَقَالَ فِيهِ

مَكَانٌ فَهَدِيَّةٌ أَوْ

إِحْسَانٌ لَهُ مِمَّا عَلَيْهِ

(كَثُرَ مِنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ

فِي الْجَامِعِ مَفْحَمَةٌ ۳۳۲)

حِلَّة (۲)

(۳۴۰) عَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ

عَنْهُ إِذَا أَقْرَمْتُ رَجُلًا

أَحْسَنَ فَرَمْتُ فَأَهْدَى

إِلَيْهِ لِيُبْعَثَ فَلَا يَقْبَلُهُ

أَوْ حَمَلَهُ عَلَى دَابَّةٍ

فَلَا يُؤْكِبُهَا إِلَّا أَنْ يَبْكُوتَ

اس کو اعلیٰ اس المال میں لایا زبانیہ تھی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے

کہ ایک شخص نے مجھے کہا کہ میں نے ایک

شخص کو قرض دیا تھا۔ اس نے مجھے ایک ہیرہ

پیش کیا تو یہ میرے لئے حلال ہے عبداللہ

ابن عمرؓ نے فرمایا کہ یا تو اس کے پیسے کے بدلہ

میں تم بھی کوئی چیز اس کو دے دو یا پھر

اس پیسے کی قیمت ان کے قرض میں بھرا کر دو

یا پیسہ واپس کر دو (وجہ یہ ہے کہ ایسا

ہو سکتا ہے کہ اس نے قرض کے بدلے میں

یہ ہدیہ دیا ہو۔)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

کہ تم کسی بھائی کو تیرے پیسے دے دو تو تمہیں

کوئی بھائی کھانے وغیرہ کا بطور ہدیہ پیش

کرے تو اس کا پیسہ قبول کر لو وہ اپنی

سواری پر تمہیں سوار کرے تو سوار نہ ہو

بجز اس صورت کے کہ تیرے پیسے دینے سے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سود دینے والا اس پر راجحی بھی بہت ہی سود جانے نہیں

ہوتا۔ اس پر تراجمی طریقہ کافی نہیں ۱۲ منہ ۳

جَوْرِيَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ
مِثْلُ ذَاكَ -

(ابن ماجہ باب
الْخُرُصِ وَشَرِّ بِلَاقِ)

پچھے میں ان دونوں میں اس طبع کے
معاہدہ دہ لینے دینے کے جاری ہوں
تو یہ لینا جائز ہے (کیونکہ اس معیت
میں۔ رافع ہے کہ یہ فرض کی وجہ سے
نہیں دیا گیا)

(۳۹) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

سَيْرِينَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ

كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

أَهْدَى إِلَى عَمْرِو بْنِ

الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

مِنْ تَمْرَةٍ أَمْرِيَّةٍ

فَرَدَّهَا فَقَالَ أَيْتُ

لِمَ رَدَدْتَهَا حَتَّى يَتَّقِي

وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ مِنْ

أَطْيَبِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

تَمْرَةً لَحْدُ عَتَّى مَا تَرُدُّ

عَنْ هَذَا بَعْضُ مَا كَانَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ يَتَّقِي

محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ حضرت
ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے حضرت فاروق
عظم رضی اللہ عنہ کی خدمت میں اپنے باغ کا پھل
لمرودہ پھینکا، حضرت فاروق اعظم نے
واپس کر دیا۔ ابی بن کعب نے شکایت کی۔
اور عرض کیا کہ آپ جانتے ہیں کہ میرے باغ
کا پھل سارے مدینہ میں لطیف و افضل ہے
رُسنِ قاہری مولیٰ کے اعتبار سے یا مال
قیب ہونے کے اعتبار سے، پھر آپ نے اس
کو کھل کر کھیا، اس کو واپس لینے۔ بعض
روایات میں ہے کہ حضرت فاروق عظم نے
ابن کعب کو دس ہزار درہم مسترض

سے قاہرہ ہے کہ اس زمانہ میں دس ہزار کی رقم کوئی حولی رقم نہ تھی جس کو کسی معیت کے دفع
کرنے کے لئے دیا جاتا ہو بلکہ تجارتی قسم کا سود معلوم ہوتا ہے ۱۲ منہ۔

الْأَمِنْ دُرْهَمًا كَنْزٍ
مِنْ مَرْجَانٍ دِي وَ مُسْلَمٍ
وَعَبْدُ السَّرَّاقِ فِي
الْجَامِعِ مَسْجِدِ ۱۲۳

دیئے تھے ، خطرہ ہو اگر کہیں یہ حدیث
اس سترض کے عوض میں نہ ہو۔ بعد میں
ابی بن کعب کی یقین دہانی اور ان کے سابقہ
معاہدات پر غور فرما کر فاروق اعظم
نے قبول فرمایا۔ جیسا کہ اوپر حضرت
انسؓ کی حدیث میں ایسی صورت کو پیش
ستار دیا ہے جس میں سترض لینے اور
دینے والے کے درمیان پہلے سے حدیث
دینے کا رواج تھا۔ اور یہی وجہ ہے کہ غلط
حفظ پر قبول حدیث کا اصرار کرنے کے باوجود
حضرت ابی بن کعب کا خود ہی فتویٰ یہ ہے
کہ جس شخص کے ذمہ اپنا سترض ہو، اس
سے یہ قبول کرنا درست نہیں، جیسا کہ
روایت نمبر ۴۴ سے واضح ہے۔

اور حضرت ابی بن کعب رضی
اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب تم کسی
کو قرض دو پھر وہ تم کو کچھ حدیث دے
پس اپنا قرض لے لیا کرو، اور حدیث
لو لیا کرو۔

وَعَنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِذَا اقْرَضْتَ
رَجُلًا مَرْتًا هَدَيْ لَكَ
هَدِيَّةً فَخُذْ قَرْضَكَ وَتَرَدَّدْ
إِلَيْهِ هَدِيَّةً أَكْثَرَ مِنْ بِلَدِكَ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ
عنه فرمایا کہ جب تم کسی شخص کو قرض
دو تو اس کا حدیہ گوشت یا عاریہ اس کی
سواری کو قبول نہ کرو۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ روایت
کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا، جو قرض کوئی نفع پیدا
کرتے وہ تباہ ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل
کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو ہلاک
کرنا چاہتے ہیں تو ان میں رذائیں سوئی کھل جائیں

(۳۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا
اسْتَلَفْتَ رَجُلًا سَلَفًا لَا تَقْبَلُ
مِنْهُ حَدِيثَهُ كَوَاجِ أَوْ عَارِيَةً
وَكُلُوبًا وَاسْتَبَدَّ كَوْنُهُ فِي الْكُفْرِ
يَوْمَ يُؤْخَذُ التَّوْرَانُ فِي الْجَامِعِ
(۳۲) عَنْ أَمِيْنٍ لَهُوَ مَسِيْنٌ
عَلَيْ رَدِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ قَرْضٍ جَوْرٌ
مَنْفَعَةٌ فَلَوْ رُبَّادَ كَوْنُهُ فِي الْكُفْرِ
يَوْمَ يُؤْخَذُ رِثَةُ ابْنِ أَبِي اسْمَاءَ فِي
مَسْنَدٍ وَشَلَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ
وَكَلَّمَ عَلَى اسْتَادِهِ فِي قَيْسِي
الْعَدِيَّةِ وَكَانَ شَاحِدَهُ الْعَزِيزِيُّ
ثَالَ فِي السَّوَاكِ الْمُنِيرِ قَالَ السَّيْمُ
حَدَّثَنِي عَنْ بَعْضِ بَعْضِهِ

(۳۳) إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ
هَلَاكًا فَسَيُفْهِمُ الْيَوْمَ بَانُوِي عَنْ
عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَكْنُ مَوْزِ
مَسْنَدِ الْيَعْرُودِ لِلدَّيْلِيِّ (۳۴)

جیل جاتا ہے۔

(۴۴) عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَنَّهُ حَكَبَ فَعَالَ إِنْكُمْ
تَزْعُمُونَ أَنَا لَا نَعْلَمُ
أَبْوَابَ الرِّبَا وَلَٰنَ أَكُونُ
أَعْلَمُهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ
يَكُونُ لِي مِمَّنْ وَكُودَهَا
وَلَا مِثْلُ أَبْوَابِ
لَا تَخْفَى عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهَا
السَّكْرُ فِي الْبَيْتِ وَآتِ
تُبَاعَ السَّمُورَةِ وَهِيَ
مُعَصَفَةٌ لِّمَا نَطَبَ وَانْ
يُبَاعَ الدَّهَبُ بِالْوَبْرِ
نَسَاءً وَذَكَرَهُ فِي الْكَزْزِ
بِوَمَرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَقِ
الْجَامِعَ وَعَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (۴۵)

(۴۵) عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ایک حدیث
خبر دیا جس میں فرمایا کہ تم لوگ یہ سمجھتے
ہو کہ ہم ابوابِ ربا کی قسمیں نہیں جانتے
اور بلاشبہ اگر مجھے انعامِ ربا کی ہمدی
حقیقت معلوم ہو جائے تو وہ اس سے زیادہ
محبوب ہے کہ لودی سلطنتِ معاویہ تسلط
مصر کی مجھے حاصل ہو دیکھیں اس کے معنی
نہیں کہ بال حقیقت ہی ہم ہے۔ بلکہ
ربا کی بی بی انعام ایسی ہے جو کسی پر فنی
نہیں بخدا اللہ کے ایک قسم و ربا کی یہ ہے کہ
جائیدوں میں بیع سلم (بدھنی کی جلتے اور
ایک یہ ہے کہ سہلوں کی بیع ان کے کچھ
ہونے کی حالت میں پکنے سے پہلے لودی
جائے اور یہ کہ سونے کو چاندی کے بدلے
میں ادھار پر فروخت کیا جائے۔

حضرت شعبی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت

عہ اس سے واضح ہو گیا کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ مطلق مفہومِ ربا میں نہیں بلکہ اس خاص
ربا میں جو عرب میں پہلے معروف نہ تھا۔ حدیث سے معلوم ہوا ۱۲۸

الزَّيْبَا حُرْمَتِي وَآمَنَّا
 ابْنُ يَسْدَكَ وَلَيْسَ عَجَلٌ
 لِي وَآبَا أَضْعَافَ لَكَ
 اَكْثَرُ مِمَّا مِثْلِي
 ابْنُ شَيْبَةَ

فرمایا کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ،
 رہا تو اس میں ہے کہ کوئی شخص یہ کہے
 کہ مجھے مینارِ مفر سے مزید بہت
 ستر عرض میں دے دو تو میں نہیں
 اتنی رسم زیادہ دوں گا ۔ اس میں زُبا
 نہیں کہ مینار سے پہلے دے دو تو اتنی رسم کم کروں گا ۔

(۴۷) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
 لَا تُشَارِكُ يَهُودَ يَكَادُ لَا
 تَصُومَانِيًّا وَلَا مَجُوسًا قِيلَ
 وَلِمَ قَالَ لَا تَصُومُ يَتُوبُونَ
 وَالزَّيْبَا لَا يَحِلُّ اَكْثَرُ مِمَّا مِثْلِي
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي الْجَامِعِ ۳۳

حضرت عبد اللہ بن عباس
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کسی یہودی
 نعران یا مجوسی کے ساتھ شرکت
 کا دوبارہ نہ کرو ، لوگوں نے وجہ دریافت
 کی تو سنہ فرمایا کہ یہ لوگ ہمارے معاملات
 کرتے ہیں اور ہمارا حلال نہیں ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ سوہ
 خواروں کے ساتھ دوبارہ میں شرکت کرنا بھی حرام ہے ۔

امادہ یہ کیا تھا کہ سوہ کی حرمت سے متعلق ایک مہمل حدیث جمع
 کر دی جائے ۔ جمع کرنے کے وقت چالیس سے بھی زیادہ احادیث
 جمع ہو گئیں ۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات قرآن کریم کی تفسیر ہوتے ہیں۔
 ان ارشادات کے مجموعہ پر جو شخص دیانت داری کے ساتھ نظر ڈالے گا اس کے
 سامنے سے وہ سب شبہات دور ہو جائیں گے جو آج کل عام طور پر مسئلہ
 سود کے متعلق پیش کئے جاتے ہیں اور شروع رسالہ میں ان کے جوابات
 بھی دیکھے گئے ہیں یہاں پر مسئلہ سود کے پہلے حصے کو ختم کرتا ہوں دوسرے حصے
 اگر اللہ تعالیٰ نے توفیق عطا فرمائی تو بعد میں دیکھے جائیں گے۔ واللہ الموفق والمعين۔
 بِسْمِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ شَفِيعٌ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

ضمیمہ متعلقہ ص ۳۱

صحیح بخاری باب بدھ الوسی میں ابوسفیان کی سرکردگی میں ہجرت عرب کے ایک قافلہ کا ذکر
 ہے کہ وہ ہنتر قلعہ مصر میں داخل ہوئے۔ اس قافلہ کے متعلق فتح الباری میں بروایت
 ابن اسحاق ابوسفیان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ہر قیل کے دو بادیں انہوں نے یہ بیان دیا کہ۔
 ہم ایک ہجرت ہمیشہ قوم ہیں عرب کی قبائلی جنگوں کی وجہ
 راستہ انہوں نہیں سنا، جب حدیبیہ کی صلح کا معاہدہ ہوا تو ہم ملک شام کی
 طرف ہجرت کے لئے نکلے۔ اور خدا کی قسم میرے علم میں نہ کہ کوئی قوم مرویا
 حکمت ایسا نہیں جس نے اس قبائلی قافلے میں حصہ لیا ہو اور حجہ ۱۲۵ھ

سنة الحمد لله کہ اس رسالہ کی طبع ثانی کے وقت رسالہ ضمیمہ دونوں اسلامی نظم نام
 اور بلا سود بیگ کاری - ہمیشہ زندہ گی - پر اوپنٹ فنڈ اور احکام الفقہاء
 طبع ہو چکے ہیں۔ اور مسئلہ سود کا دوسرا حصہ مولوی محمد تقی سلمیٰ نے مکمل کر لیا ہے جو
 اگلے صفحات میں آپ ملاحظہ فرمائیں گے ۱۲ منہ

حصہ دوم

تجارتی سود

عقل اور شرع کی روشنی میں

مؤلف

مولانا محمد تقی عثمانی

حرف آغاز

لَا تُحَدِّثُ اللَّهَ وَلَا النَّبِيَّ وَلَا تُخَالِفُ طَوْلًا يَرْبَاهُ الْوَالِدَيْنِ الصَّالِحِينَ

لافی عرصہ ہوا جناب یعقوب شاہ صاحب آذریہ جرنل پاکستان نے "سودے متعلق چند سوالات" کے نام سے ایک سوال نامہ مرتب کیا تھا، جس میں انہوں نے مختلف علماء کرام کے سامنے اپنے دو اسکاٹات پیش کئے تھے جو انہیں تجارتی سود کی حرمت پر پیش آئے، انہوں نے طبع جنس و تحقیق و تفتیش کرنے کے بعد اپنے وہ تمام نکات اس سوال نامے میں لکھ دیئے تھے جن کے تحت وہ یہ سمجھتے تھے کہ تجارتی سود حلال ہونا چاہیئے۔

اس سوال نامے کی ایک کاپی میرے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی کے پاس بھی آئی۔ یہ سوال نامہ و حصہ یک والد صاحب مدظلہ کے پاس رکھا رہا اور آپ اس پر ہجوم مشاغل کے سبب کچھ تحریر نہ فرما سکے۔ اس کے پورے بعد جناب ابوالقاسمی (مدیر داران کراچی) نے اسی مسئلہ پر ایک اد کتاب والد صاحب مدظلہ کو تبصرے کے لئے

دی، جو ادارہ اعلیٰ اسلامیہ کے رفق جناب محمد جعفر شاہ صاحب پہلواوی کی تالیف کردہ تھی، اس کا ایک جزر جناب یعقوب شاہ صاحب کا سوال نامہ بھی تھا، اور پھر جناب جعفر شاہ صاحب نے اسی کے جواب میں تجارتی سود کی نفی ثبوت سے بحث کی تھی۔ اللہ تعالیٰ ثابت کرنا چاہا تاکہ تجارتی سود حرام نہیں۔

یہ کتاب بھی کافی دنوں تک والد صاحب قبلہ کے پاس رکھی رہی اور بے شمار مصروفیات کے سبب والد صاحب اس پر بھی کچھ تحریر نہ فرما سکے، بالآخر یہ دونوں چیزیں احقر کو عنایت فرمائیں اور حکم دیا کہ اس پر میں کچھ لکھوں، علیٰ بن ابی حمزہ کے باوجود تعمیل حکم کے لئے احقر نے اپنی بساط کے مطابق غور و فکر اور تحقیق کر کے کچھ لکھ دیا۔ اب یہ موصوف کی نظر ثانی اور اصلاح و ترمیم کے بعد آپ کے سامنے ہے۔

یہاں یہ واضح رہے کہ آج کل دنیا میں سود کی دو صورتیں معروف ہیں۔
۱) مہاجنی سود، جو کسی وقتی اور شخصی ضرورت کے واسطے لئے ہونے قرض
(usury) پر لیا جائے۔
۲) تجارتی سود، جو کسی نفع آبد (productive) کام کے واسطے لئے
ہونے قرض پر لیا جائے۔

قرآن و حدیث کی لغویں اور اجماع امت سود کی ہر قسم اور ہر شعبے کو سخت ترین حرام قرار دیتے ہیں، اور پہلی قسم کو تو سود کو ملال قرار دینے والے حضرات بھی حرام ہی کہتے ہیں، محرم یعقوب شاہ صاحب اور محمد جعفر شاہ صاحب پہلواوی کو سود کی جس صورت کے حرام ہونے میں شبہ ہے وہ سود کی دوسری صورت یعنی تجارتی سود ہے۔ اس لئے

ہم بھی اپنے اس مقالہ میں تجارتی سود ہی سے بحث کریں گے۔ مہاجنی سود ہمارے
موضوع بحث سے خارج ہے۔

ان صفات میں اُن دلال کا جائزہ لینا مقصود ہے جو تجارتی سود کے جواز
پر پیش کئے گئے ہیں واللہ المستعان !!

محمد تقی عثمانی

فقہی دلائل

پہلے ان دلائل کو لیجئے جو تجارتی سود کو جائز قرار دینے والے حضرات فقہی زاویہ
نگاہ سے پیش کرتے ہیں، ان حضرات کے دواغردہ ہو گئے ہیں، بعض تو وہ ہیں جو اپنے سوال
کی بنیاد اس بات پر رکھتے ہیں کہ تجارتی سود عہد رسالت میں رائج تھا یا نہیں۔ ان
کا کہنا یہ ہے کہ قرآن کریم میں حرام سود کے لئے ”الزہوا“ لفظ استعمال کیا گیا ہے جس سے
مراد سود کی وہ مخصوص شکل ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یا آپ سے پہلے
عہد جاہلیت میں رائج تھی۔ ظاہر ہے کہ قرآن کریم کے بلا واسطہ مخاطب اہل عرب ہیں، ان
کے سامنے جب ”الزہوا“ کا ذکر کیا جائے گا تو مراد وہی ”زہوا“ ہوگا جو ان کی نگاہ میں
جائنا پہچانا و معروف ہو، اور جب ہم اس زمانے میں سود کی مردود صورتوں میں جستجو کرتے
ہیں، تو ہمیں کہیں تجارتی سود کی شکل نہیں دکھائی دیتی، تجارتی سود اہل یورپ کی ایجاد
ہے اور منقح انقلاب کے بعد جب صنعت و تجارت کو فروغ نصیب ہوا ہے اس وقت
تجارتی سود *commerciale interest* کا میں دین شروع ہوا ہے لہذا جن
آیات سے سود کی حرمت معلوم ہوتی ہے ان سے تجارتی سود کے حرام ہونے پر استدلال صحیح نہیں
ہم پہلے اسی گروہ کے اس استدلال کا جائزہ لیتے ہیں :-

ہماری نظر میں ان حضرات کا یہ استدلال بہت سلی ہے، اس لئے کہ ان حضرات نے
اپنی اس دلیل کی اس عمارت کو دو ہی ستونوں پر کھرا دیا ہے، ایک تو یہ کہ ”الزہوا“ سے
مراد وہی شکل و صورت ہے جو زمانہ رسالت میں رائج تھی، اور دوسرے یہ کہ
تجارتی سود اس زمانے میں رائج نہیں تھا، اور ان ستونوں کو زرا اسی توجہ سے ٹونک

بجائے تو فوراً معلوم ہو جائے گا کہ یہ دھڑلے کھ کھلے ہیں۔

اصل تو یہ بات ہی بے وزن ہے کہ وہاں کی بر شکل وصورت عہد جاہلیت میں رائی نہ ہو وہ حرام نہیں، اس لئے کہ اسلام کسی چیز کو حرام یا حلال قرار دیتا ہے تو اس کی ایک حقیقت سامنے ہوتی ہے۔ اسی پر احکام کا دار و مدار ہوتا ہے۔ شکل وصورت کے بدلنے سے احکام میں کوئی فرق نہیں آتا، قرآن نے، الخمر، شراب کو حرام قرار دیا ہے، لہذا نہوت میں وہ جس شکل وصورت کے ساتھ معروف یعنی اللہ اس کے بنانے کے جو طریقے رائی تھے وہ سب بدل گئے مگر چونکہ حقیقت نہیں بدلی، اس لئے حکم بھی نہیں بدلا، زبیر ستور حرام رہا۔ الفشادہ، بدکاری کی صورتیں اس زمانے میں کچھ اور نہیں تھیں کچھ اور ہیں، زمین و آسمان کا تفاوت ہے مگر بدکاری بدکاری ہی ہے۔ اور قرآن کے وہی احکام اس پر نازل ہیں، سود اور قمار کا بھی یہی حال ہے، اس زمانے میں اس کی جو شکل وصورت معروف تھی، آج اس سے بہت مختلف صورتیں رائج ہیں، مگر جس طرح مشینوں اور سائیکل فریقوں سے کشیدگی ہوئی شراب شراب ہے، اور سناؤں اور بھوں کے ذریعہ پیدا کی ہوئی آسٹیناں اور ان کے بیجوں میں بدکاریاں، بدکاریاں ہی ہیں تو اگر سود اور قمار کو کتنی شکل دے کر بینکنگ یا لٹری کا نام دے دیا جائے تو اس سے اس کے احکام کیوں بدلیں؟ یہ تو ایسا ہی ہو گیا جیسے کسی ہندوستانی ماہر موسیقی نے عرب کے ہندوں کا گانا سن کر کہا تھا کہ قربان جاتیے اپنے نبی کے انہوں نے ان لوگوں کا گانا سنا اس لئے حرام قرار دے دیا، یہ بے شک حرام ہی ہونا چاہیئے، اگر ہمارا گانا سنئے تو ہمیں حرام نہ کہتے۔

قرآن نے جو سود کی حرمت کا حکم دیا ہے اُسے احتیاجی اور مرنی سود کے

ساتھ مغموم کرنے کی حیثیت بھی اس سے زیادہ کچھ نہیں۔

یہ اس دلیل کا دوسرا
کیا تجارتی سود عہد رسالت میں رائج نہ تھا؟

کہ کرشیل انسرٹ۔ عہد جاہلیت میں رائج نہ تھا۔ یہ کہنا دراصل نابینا اور دیوانہ سے
تاوانیت پر مبنی ہے۔ جاہلیت عرب اور پھر اسلامی دور کی تاریخ پر سرسری نظر ڈالنے
کے بعد یہ بات بالکل آشکارا ہو جاتی ہے کہ اس زمانے میں سود کا لین دین مروت عیسائی
اور مروتی قرضوں پر نہیں تھا بلکہ تجارتی اغراض اور نفع بخش مقاصد کے لئے ہی مقرر
لئے اور دیئے جاتے تھے۔ ذیلان روایاتوں کو خوب خود سے دیکھئے :-

۱) کانت بنو عمرو بن عاصم	جاہلیت کے زمانے میں بنو عمرو بن
یاخذون الولد امن بنی المغيرة و	عاصم بنو مغیرہ سے سود لیتے تھے اور بنو
کانت بنو المغيرة يثوبون لهم في	مغیرہ انہیں سود دیتے تھے چنانچہ
المجاهلین فجاء الاسلام و لهم	جب اسلام آیا تو ان پر ایک بھاری
عليهم مكال كثير.	مال واجب تھا۔

(در سننہ بحوالہ ابن جریر ابن جریج ص ۳۹۰ جلد اول)

اس روایت عیسوی عرب کے دو قبیلوں کے درمیان سودی لین دین کا ذکر کیا
گیا ہے، یہ بات زمین میں رکھنے کے ان قبیلوں کی حیثیت تجارتی کمپنیوں جیسی تھی۔

عہد خلیفہ وقت نے مرتے وقت اپنے بیٹوں کو وصیت کرتے ہوئے کہا کہ: بنی ثقیف پر جو میری
سود کی رقم ہے اسے بھی بغیر لے نہ چھوڑنا۔ ترجمہ سیرت ابن ہشام ص ۲۲۰ اور ابن عساکر ایک قبیلہ
پر خصوصی یا قرضی غرض سے ہر قرض نہیں لے سکتا لہذا اس کی حیثیت کی غرض کی سی ہے ۱۲ (مؤرخ عثمانی)۔

ایک قبیلے کے افراد اپنا مال ایک جگہ جمع کر کے اجتماعی انداز میں اس سے تجارت کیا کرتے تھے، پھر یہ قبیلے اچھے خاصے مالدار بھی تھے، اب آپ خود ہی فیصلہ کر لیجئے کہ کیا دو مال دار قبیلوں کے درمیان سود کا مسلسل کاروبار کیسی ہنگامی ضرورت کے لئے ہو سکتا ہے؟ یقیناً یہ لین دین تجارتی بنیادوں پر تھا۔

اس دلیل پر جناب یعقوب شاہ صاحب نے دسمبر ۱۹۳۷ء کے ماہنامہ ثقافت میں یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ قرض تجارتی نہیں لہذا معنی ہوتے تھے، اس پر انہوں نے ایک روایتی تائید بھی پیش کی ہے مگر ہماری نظر میں اول تو ابو سنیان کے قائلہ تجارت سے اس کی صحت تردید ہو جاتی ہے اور اگر اس کو مان بھی لیا جائے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا اس لئے کہ قرض خواہ تجارتی ہو یا نہ تجارتی ہو، ہر مال نفع آؤد تھا اور اگر نفع بخش نہیں کے لئے ذرا معی سود ناجائز ہو سکتا ہے تو تجارتی سود کی وجہ جواز اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ یورپ کی منڈیوں میں اب زیادہ ضرورت تجارتی سود ہی کی ہے، اُسے حلال کرنا ہمیش نظر ہے۔

دہا یہ کہنا کہ یہ طرز فکر آج کل کے ترقی یافتہ طرزِ ذراعت کا آئینہ دار ہے جس

سے اس کا اندازہ اس واقعے ہو سکتا ہے جو جنگ ہند کا محرک بنا، ابو سنیان رعایتِ کفر میں ایک تجارتی قائلہ شلم سے لے کر آ رہے تھے اور اس کے بارے میں تاریخ نگری ہے کہ اس میں سکے کے ہر مندر کا حصہ تھا۔ علامہ زرقانی رحمہ اپنی مشہور کتاب "شرح الطریب اللہیہ" میں لکھتے ہیں :-

لعمریہ قرض و لا قرض لہذا لیس لہذا لیس
کوئی قریشی مرد ہوا عورت ایسا نہ تھا
جس کے پاس ایک سو سو ہوا وہ اس نے غنیمت سمجھا
بیہقی العیون۔ (ص ۳۱۱ ج اول)

میں ٹینوں اور معنوی کھاد پر زور دیا جاتا ہے۔ دھنہ پرانے زمانے میں کاشتکار جو قرض لیتے تھے وہ اقبایہ اور مرنی ہوتے تھے۔ تو یہ بہت بعید سی بات ہے اس لئے کہ قدیم زمانے میں بھی ذراعت پیشہ لوگ بڑے مال دار ہوتے تھے اور بڑے اونچے پیلانے پر بھی ذراعت کی جاتی تھی، پھر اس روایت میں توفیلوں کے اجتماعی قرض کا ذکر ہے، الغرض قرض نہیں، ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ کدے کے پورے قبیلے کے قرض کو، مرنی اور اقبایہ کس طرح قرار دیا جاسکتا ہے۔

(۲) درمنثور ہی میں علامہ سیوطی رحمہ نے حضرت ابوہریرہؓ

ایک بہت واضح دلیل کی ایک روایت نقل کی ہے۔

من لم یؤتک المصابوتہ
فیؤذن محبوب من اللہ ورسولہ
جو شخص مخابرہ نہ چھوٹے وہ اللہ
اور اس کے رسول کی طرف سے احباب جنگ
(ابوداؤد و حاکم) سنئے۔ (ابوداؤد و حاکم)

اس روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مخابرہ کو سود ہی کی ایک صورت قرار دے کر ناجائز قرار دیا اور جس طرح سود خواری کے خلاف خدا اور رسولؐ نے اعلان جنگ کیا ہے۔ اسی طرح مخابرہ کرنے والے سے خلاف بھی کیا۔

اس روایت سے استدلال سمجھنے کے لئے مخابرہ کا مطلب سمجھ لیجئے۔

مخابرہ بنائی کی ایک صورت ہے اور وہ یہ کہ زمیندار کسی کاشتکار کو اپنی زمین اس معاہدے پر دے کہ کاشتکار اس کو فلاحی ایک معین مقدار دیا کرے، فرض کیجئے کہ آپ کی ایک زمین ہے اور آپ وہ زمین کو اس معاہدے پر کاشت کے لئے دیں کہ وہ فلاحی ایک معین مقدار شفا پانچ من ہر فصل پر آپ کو دیتا رہے گا۔ خواہ اس کی

پیداوار کم ہو یا زیادہ یا بالکل نہ ہو۔ یا مثلاً یہ معاہدہ طے ہو کہ جتنی پیداوار پانی کی لڑائی کے قریبی حصوں پر ہوگی وہ آپ کو دے دے اور باقی کاشتکار کا رہے۔ یہ معاملہ معاہدہ کہلاتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معاملے کو ربواہ کی ایک شکل قرار دے کر حرام فرمایا ہے اب آپ ہی غور فرمائیں کہ یہ معاملہ ربواہ کی کن سی صورت سے مشتق ہے؟ مرنے اور امتیازی سود سے یا تجارتی سود سے؟ ظاہر ہے کہ یہ صورت تجارتی سود سے مشابہ ہے۔ جس طرح تجارتی سود میں قرض لینے والا قرض کی رقم کسی نفع اور کام میں لگاتا ہے اسی طرح معاہدہ میں کاشتکار زمین کو نفع آور کام میں لگا دیتا ہے، مرنے اور امتیازی سود میں ایسا نہیں ہوتا۔

پھر جو علت تحریم معاہدہ کو ناجائز قرار دیتی ہے وہ یہ ہے کہ ممکن ہے کاشت کے بعد مکمل پیداوار پانچ میں ہی ہو اور بچا رہے کاشتکار کو کچھ بھی نہ ملے۔ یہی علت تجارتی سود میں بھی پائی جاتی ہے کہ ممکن ہے جو رقم قرض لے کر تجارت میں لگائی گئی ہے اس سے صرف اتنا ہی نفع ہو جتنا کہ اسے سود میں دیدینا ہے۔ یا اتنا ہی نہ ہو (جس کی پوری تفصیل آگیا ہی ہے)، اور یہ علت مرنے اور امتیازی سود میں نہیں پائی جاتی ہے۔ کیوں کہ مفروض قرض کی رقم کسی تجارت میں نہیں لگاتا۔ اس کے حرام ہونے کی علت کچھ اور ہے۔

غلامیہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ کو ربواہ میں داخل فرمایا اور معاہدہ مرنے سود کے مشابہ نہیں ہو سکتا وہ تجارتی سود کے مشابہ ہے، اس سے یہ بھی پتہ چل گیا کہ عہد رسالت میں نفع بخش کاموں میں لگانے کے لئے سودی لین دین

کا رواج تھا، اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ سود حرام ہے۔

ایک اور دلیل

اب آپ ایک اور روایت پر غور فرمائیے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسئین
 علی الناس زمان لا یبقی احد
 الا کل الزبوا ففی لہم یا کلہم
 من سلبہم۔
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے
 کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک
 ایسا زمانہ فرود آئے گا جس میں کوئی ایسا
 شخص باقی نہ رہے گا جس نے سود کھایا ہو
 اور اگر کسی نے نہ کھایا ہو گا تو اس کا غبار
 (اور شہد ہو گا) (ترمذی جلد ۱)

اس روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے زمانے کی خبر دی ہے
 جس میں سود خوری بہت عام ہو جائے گی اگر اس سے مراد موجودہ زمانہ ہے (جیسا کہ
 ظاہر بھی ہے) تو آپؐ غور فرمائیے کہ اس زمانے میں کون سے سود کو اس قدح عام حاصل
 ہوا ہے جس سے بچنا مشکل ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ اس زمانے میں تجارتی سود عام
 ہوتا ہے اور مہاجنی سود گنتا ہوتا ہے۔

اور اگر حدیث میں جس زمانے کی پیش گوئی کی گئی ہے اس سے مراد کوئی آئندہ
 زمانہ ہے تو اول تو بغا ہر تجارتی سود ہی بڑھے گا اور مہاجنی سود گنتا رہے گا۔ اور
 دوسرے عقلاً بھی یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ مہاجنی سود کے رواج عام سے ہر شخص تک
 اس کا اثر فرود پہنچے، یہ بات بہت بعید ہے کہ دنیا میں بسنے والوں کی اکثریت مہاجن
 بن جائے اور سود لے لے کر کھاتی رہے، اور پھر اگر ایسا ہو بھی تو جو لوگ سود پر قرض

لیں گے۔ کم از کم وہ تو سود کا غبار کھانے سے بھی بچے رہیں گے، حالانکہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یہ ہے کہ ہر شخص کو اس کا غبار تو فرد ہی پہنچے گا۔
 سود کا ایسا رولچ عام جس سے کہ ہر کس و ناکس کو اس کا کچھ نہ کچھ غبار ضرور
 پہنچے، تجارتی سود ہی میں ممکن ہے جیسا کہ بینکنگ کے موجودہ نظام میں ہند ہا ہے۔
 تقریباً آدمی دنیا کا دوسرے بینکوں میں جمع رہتا ہے جس پر انہیں سود دیا جاتا ہے۔
 بڑے سرمایہ داران بینکوں سے سود کالین دین کرتے ہیں اور چھوٹے تاجروں تک میں
 دوپہر جمع رکھتے ہیں، پھر بینکنگ کچھ اتنے بڑے پیمانے پر ہونے لگی ہے کہ ہر ایک بینک
 میں سینکڑوں کی تعداد میں لوگ نوکری کرتے ہیں۔ اس طرح کسی نہ کسی درجہ میں سود
 کی بھلاست سے ٹوٹ ہو جاتے ہیں، اور جو لوگ براہ راست ٹوٹ نہیں ہوتے تو وہ
 مال جو بندہ سود حاصل کیا جاتا ہے، جب اس کی گردش ملک میں ہوتی ہے تو بالواسطہ
 ہی اسی سے سود کے سب سے ہر شخص ٹوٹ ہو جاتا ہے جس کو حدیث میں سود کا غبار کہا گیا
 ہے اور جس سے بچنے کا دعویٰ کوئی بڑے سے بڑا منافی ہی نہیں کر سکتا۔
 اس لئے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مذکورہ بالا ارشاد تجارتی سود ہی کے
 باب سے میں ہو سکتا ہے۔

حضرت زبیر بن عوامؓ اس کے علاوہ حضرت زبیر بن عوامؓ کا جو طرز عمل اس
 سلسلے میں روایات سے ثابت ہوتا ہے وہ بڑی حد
 اس طریقے سے مشابہ ہے جو آج بینکنگ کے نظام میں رائج ہے۔

حضرت زبیرؓ اپنی امانت و دیانت کے اعتبار سے مشہور تھے، اس لئے بڑے بڑے
 لوگ ان کے پاس اپنی امانتیں جمع کر آیا کرتے تھے اور اپنی مختلف ضروریات کی بنا پر

پر وہ اپنی بھئی یا تنویدی رقیس واپس بھی لیتے رہتے تھے۔ حضرت زبیرؓ کے بارے میں بخاری کتاب الجہاد باب بركة الغازی فی مالہ اور طبقات ابن سعد میں پہلی طبقات ابن کثیر من المهاجرین بہ تصریح موجود ہے کہ یہ لوگوں کی رقیسوں کو بطور امانت رکھنا منظور نہیں کرتے تھے بلکہ کہہ یا کرتے تھے :-

لَا وَلكِنْ هُوَ سَكْفٌ
یہ امانت بنیں فرض ہے
اس کا مقصد کیا تھا؛ شارح بخاری حافظ ابن حجرؒ کی ذبانی سنئے :-

وكان غرضه بذلك انه
كان يخشى على المال أن يضيع
فيلتفت بعد التعمير في حفظه فرأى
أن يجعله مضموناً فيكون أوثق
لصاحب المال وأبقى لمرؤته و
فاد ابن بطال يعطيه له رجلاً ذك
المثال ، الخماري ص ۱۰۰
اس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ انہیں
ظہور مال کیس مال ضائع نہ ہو جائے اور یہ سمجھا
جائے کہ انہوں نے اس کی حفاظت میں کوتاہی
کی ہوگی اس لئے انہوں نے یہ مناسب سمجھا کہ اسے
فرض بنا کر ہر صحت و وجب الا اور افراد سے
پس مال مال والے کو بھرور زیادہ رہے اور ان
کی سادگی بھی قائم رہے ابن بطالؒ نے یہ بھی فرمایا
کہ وہ ایسا اس لئے ہی کرتے تھے تاکہ اس
مال سے بچکت کرنا اور فائدہ کمانا ان کے
لئے جائز ہو جائے ۔

اس طریقہ سے حضرت زبیرؓ کے پاس کتنی بڑی رقیس ہو جاتی تھیں ؟ اس کا اندازہ
طبقات ابن سعد کی اس روایت سے کیجئے ۔

حضرت زبیرؓ کے بیٹے عبداللہؓ فرماتے
قال عبد الله بن الزبير عني

مناطیہ من الدیون فوجدتہ انہی
میں کریں نے ان کے ذمہ واجب الاقراروں
انف و مناطی العت۔
کا حساب لگایا تو وہ بائیس لاکھ نکلے۔

(طبقات ص ۱۰۹)

حضرت زبیرؓ جیسے متول مصال پر یہ بائیس لاکھ روپیہ کا قرض تھا ہر بے کر کسی
مرئی اور وقتی ضرورت کے لئے نہیں تھا بلکہ یہ انہوں کا سرمایہ تھا اور یہ تمام سرمایہ کا دوبارہ
اسی میں مشغول تھا، کیونکہ حضرت زبیرؓ نے وفات سے قبل اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہؓ
کو یہ وصیت فرمائی تھی کہ ہمارے تمام املاک کو فروخت کر کے یہ رقم ادا کی جائے، اس کی
تصریح بھی طبقات ابن سعد ہی میں موجود ہے یا تو ہم مائنا واقض وجئی ایچے ہمارا مال
فروخت کر کے قرضہ ادا کرنا (مکالمہ ۱۱۱)

امام بنوٹی نے بروایت عطاء و مکرمہ ایک واقعہ نقل کیا ہے
پانچویں شہادت کہ حضرت عباسؓ اور حضرت عثمانؓ کی ایک سودی رقم کسی
تاجر کے ذمہ واجب تھی، اس کا مطالبہ کیا گیا تو حرمت و ہوا کی آیات کے تحت رسول اکرمؐ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے روک دیا، اور سود کی رقم چھوڑنے کا فیصلہ لیا
اس روایت میں تصریح ہے کہ حضرت عباسؓ اور حضرت عثمانؓ نے یہ رقم ایک تاجر
کو ترضی دی تھی۔

(۱) علامہ طبرقی نے ۳۳ھ کے واقعات
ہند بنت عتبہ کا واقعہ میں ایک واقعہ یہ نقل کیا ہے کہ۔

ان حدثت عتبہ فامت
بہند بنت عتبہ حضرت عمرؓ کے پاس
آئی اور بیت المال سے جا بڑھ کر ترضی

من بیت المال اذ بعثنا لا بن جعفر
 منجی تاکر ان سے تجارت کرے اور ان
 وتضمنها فان قرضها فخرجت الى
 کی ضمان ہو، حضرت عمرؓ نے دیدیئے
 بلاد کلب فاشترت وبنامت ال
 چنانچہ وہ بلاد کلب میں گئی امداد منسوب
 کر فروخت کیا۔

ہیں خاص تجارت کے لئے تجارت کے نام سے روپیہ قرض لینے اور دینے کا ذکر ہے۔
 کیا اس کے بعد بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرونِ اولیٰ میں تجارت کے لئے قرض لینے دینے کا
 رواج نہ تھا، ہاں یہ ممکن ہے کہ قرض پر سود لینے دینے کا رواج احکام قرآنی نازل ہونے
 کے بعد نہ رہا تھا۔ جیسا کہ اس واقعہ میں چار ہزار قرض بلا سود دینا مذکور ہے۔

نزل امام مالکؒ میں ایک لمبی روایت ہے جس کا خلاصہ
حضرت ابن عمرؓ کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے صاحبزادے عبداللہؓ انحضرت
 حبشہ لڑنے ایک لشکر کے ساتھ عراق گئے، کچھ دنوں بعد حضرت ابو موسیٰؓ سے ملے گئے انہوں
 نے فرمایا کہ اگر میرے لئے آپ کو کوئی نفع پہنچا سکیں تو فرمادہ پہنچاؤں گا، پھر فرمایا کہ میرے
 پاس بیت المال کی ایک رقم ہے، میں وہ امیر المومنین کو بھیجا چاہتا ہوں وہ میں آپ
 کو قرض دیتا ہوں آپ اس سے مال تجارت لے کر جائیں اور مدینہ جا کر فروخت کریں
 اور اصل رقم امیر المومنین کو پہنچا کر منافع خود رکھ لیں، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا (مولانا گیلانی
 ص ۲۸۵ کتاب القسراض)

اس واقعہ میں بھی تجارت ہی کے لئے قرض دیا گیا ہے۔
 مجدد سلفین کے یہ چند واقعات سرسری نظر میں سامنے آئے، اگر باقاعدہ جستجو کی جائے
 تو اور بھی بہت مل سکتے ہیں لیکن ان سب کو جمع کر کے مضمون کو طول دینا بے فائدہ ہی

ہوگا، مذکورہ سات پختہ شہادتیں ایک منصف مزاج انسان کو یہ رائے قائم کرنے پر مجبور کر دیتی ہیں کہ تجارتی قرضے اس نئے دور تہذیب ہی کی ایجاد نہیں بلکہ ان کا رواج اہل عرب میں قدیم زمانے سے تھا۔ ہم نے جو روایات اور پیش کی ہیں ان سے قدر مشترک کے طور پر یہ بات بوضاحت سامنے آ جاتی ہے کہ تجارتی قرض اور ان پر سود کا لین دین اصل عرب کے معاشرے میں کوئی نیا ناس اور اچھے کی بات نہ تھی بلکہ اس کا بھی اسی طرح عام رواج تھا جس طرح حاجت مندانہ اور صرفی قرضوں کا۔

تجارتی سود کو جائز کہنے والوں کا دوسرا گروہ وہ ہے جو اپنے استدلال **دوسرا گروہ** کی بنیاد سود کے عہد جاہلیت میں رائج ہونے یا نہ ہونے پر نہیں رکھتا بلکہ وہ اس کے حوازی پر کچھ اور ایجابی دلائل پیش کرتا ہے، اس گروہ نے کئی دلائل پیش کئے ہیں، ہم ان میں سے ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ لیتے ہیں۔

کیا تجارتی سود میں ظلم نہیں؟ ان کی پہلی دلیل یہ ہے کہ اس بات کا تو سود کا دوسرا عہد رسالت میں ضایا نہیں، لیکن ہمیں یہ دیکھنا چاہیے کہ سود کی روح تجارتی سود میں پائی جاتی ہے یا نہیں؟

ان کا یہ کہنا ہے کہ سود کے حرام ہونے کی علت یہ ہے کہ اس میں قرض لینے والے کا نقصان ہوتا ہے، اس بچارے کو محض اپنی غلط فہمی کے جرم میں ایک چیز کی قیمت اس کی اصل قیمت سے زائد دینا پڑتی ہے اور دوسری طرف قرض دینے والا اپنے فاضل سرمایہ سے نفع کی منت کے مزید مال وصول کرتا ہے جو سرسری ظلم ہے، لیکن یہ علت تجارتی سود میں نہیں پائی جاتی بلکہ اس میں قرض دار اور قرض خواہ دونوں کا فائدہ ہے۔

قرض دار قرض کی رقم کو تجارت میں لگا کر نفع حاصل کر لیتا ہے اور قرضہ قرض کی رقم پر سود لے کر اس لئے اس میں کسی کے ساتھ نا انصافی اور ظلم نہیں ہوتا۔

یہ دلیل آج کل لوگوں کو بہت اہل کرتی ہے اور بظاہر بڑی خوش نما ہے۔ لیکن آپ خود سامعہ و فکر کیجئے تو آپ پر واضح ہو جائے گا کہ یہ بھی اپنے اندر کوئی ذلت نہیں رکھتی، اس دلیل کا سارا دار و مدار اس بات پر ہے کہ تجارتی سود میں کسی کا نقصان نہیں کیونکہ حرمت سود کی حکمت مرث وہ نہیں جو عیال پر تجارتی سود نے پیش کی ہے اس کے بہت سے اسباب ہیں۔ بھلا ان کے ایک حکمت وہ ہیں ہے کہ کسی فریق کا نقصان اس میں ضرور ہوتا ہے، اور نقصان والا معاملہ ناجائز ہوتا ہے بجز تھوڑے سے تیز کے ساتھ ان حضرات نے تو بات یہیں تک فہم کر دی ہے کہ ایک فریق کا نقصان اور دوسرے کا فائدہ ہو تو معاملہ ناجائز ہوتا ہے اور دونوں کا فائدہ ہو تو جائز۔ حالانکہ بات یہیں تک محدود نہیں بلکہ اگر دونوں کا فائدہ ہو سکتا ہو مگر ایک فائدہ یقینی ہو اور دوسرے کا یقینی نہ ہو، مشتبہ ہو، تب بھی معاملہ ناجائز ہوتا ہے جیسا کہ غلامیہ کی صورت میں آپ معلوم کر چکے۔

جناب یعقوب شاہ صاحب دسمبر ۱۹۱۹ء کے اہتمام، ثقافت میں اس پر اعتراض کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:-

”کیا قرآن مجید میں کوئی ایسا حکم موجود ہے جو اس منافع

کی رقم کو مشتبہ رکھ لینے کی جگہ معین کر لینے کو منوع قرار دیتا ہے؟“

ہم اس کے جواب میں ان سے بعد ادب یہ پوچھیں گے کہ غلامیہ کے ناجائز ہونے کی بنا پر ہے؟ اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم

کے خلاف اعلان جنگ کیوں قرار دیا ہے ؟ مرنے والے مرنے اس لئے کہ اس میں ایک فرق کامیاب نفع ہے اور ایک کا منہب۔

اب دیکھ لیجئے کہ یہ ملت تجارت سود میں بھی پائی جاتی ہے یا نہیں ؟
ظاہر ہے کہ قرض لینے والا جو مال تجارت میں لگا رہے اس میں یہ کوئی فربہ نہیں کہ لئے نفع ہی ہو۔

میا

نفع یہ ترقی مقدار میں کردہ سود ادا کرنے کے بعد بھی بچ رہے ہو سکتا ہے کہ اسے تجارت میں خسارہ آجائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ نفع آنکام ہو کہ سود ادا کرنے کے بعد کچھ نہ بچے یا نفع تو زیادہ ہو مگر اس کے حاصل کرنے میں اتنی مدت صرف ہو جائے کہ اس کی وجہ سے سود کا رقم اصل مال سے بھی بڑھ گئی ہو۔ فرض کیجئے کہ آپ نے کسی شخص سے ایک ہزار روپیہ تین روپے فی صد سالانہ کی شرح سود سے قرض لیا اور کسی تجارت میں لگایا اب اس میں مندرجہ ذیل محتمل احتمالات ہیں :-

۱۱) آپ کو ایک ہی سال میں پانچ سو روپیہ کا فائدہ ہو گیا تو آپ فائدہ میں رہے کہ تیس روپے قرض خواہ کو دے کر باقی سب آپ نے لے لیا۔

۱۲) آپ کو ایک سال میں کل ساٹھ روپے کا نفع ہو اس میں سے تیس آپ قرض خواہ کو دیں گے اور تیس اپنے پاس رکھیں گے۔

۱۳) آپ کو پانچ سال میں دو سو روپے کا فائدہ ہوا، اس میں سے ڈیڑھ سو قرض خواہ کو دیں گے اور پچاس آپ کے پاس بچیں گے۔

۱۴) آپ کو پانچ سال میں ڈیڑھ سو ہی کا فائدہ ہوا تو آپ سا نفع سود ہی میں

دے دیں گے آپ کے پاس کچھ نہ بچے گا۔

(۷) آپ کو ایک سال میں کل تیس روپے کا فائدہ ہوا تب بھی آپ وہ سارا سود میں دے دیدیں گے آپ کے پاس ایک پیسہ بھی نہ رہے گا۔

(۸) آپ کو ایک سال ہی میں کل دس روپیہ کا فائدہ ہوا تو آپ وہ تو سا ہزار کو دیں گے ہی، آپ کو اپنی جیب سے بیس روپے مزید دینے پڑیں گے۔
(۹) آپ نے ایک سال تک تجارت کی مگر ایک پیسے کا نفع بھی نہ ہو تو منت بھی بیکار گئی اور تیس روپے اپنی جیب سے دینے پڑے۔

(۱۰) اور اگر آپ نے دس سال تک تجارت کی اور ہر بھی کوئی نفع نہ ہوا تو آپ کو تین سو روپے بھگتنے پڑیں گے۔

(۱۱) آپ نے ایک سال تک تجارت کی مگر اس میں تنور روپے کا نقصان ہو گیا تو آپ کو یہ نقصان بھی بھگتنا ہو گا اور تیس روپے علیحدہ دینے ہوں گے۔

(۱۲) آپ نے دس سال تک تجارت کی اور اس میں سو روپے کا نقصان ہو گیا تو نقصان بھی آپ کی گردن پر رہا اور تین سو روپے سود کے اس کے علاوہ ہیں۔

ان دس صورتوں میں سے صرف پہلی اور دوسری صورت تو ایسی ہے جس میں دونوں کا فائدہ ہے کسی کا نقصان نہیں باقی تمام صورتوں میں آپ کا نقصان ہے کہ کہیں آپ کو ساہوکار سے کم نفع ہوا، کہیں کچھ بھی نہ ہوا اور کہیں ان کا نقصان ہوا، کہیں اس وجہ سے کہ تجارت بار آور نہ ہوئی، کہیں اس وجہ سے کہ نفع تو ہوا مگر سود میں چلا گیا۔ لیکن ان تمام صورتوں میں ساہوکار کا فائدہ کہیں نہیں گیا اُسے ہر جگہ نفع ملتا رہا ہے۔

اب آپ بنظر انصاف غور فرمائیے کہ یہ بھی کوئی معقول معاملہ ہے جس میں
دو ایک ہی جیسے افراد میں سے ایک کا کبھی نقصان ہوتا ہے کسی نفع اور دوسرا نفع اسی
بجور تار ہوتا ہے ؟ اس معاملہ کو کون سی شریعت اور کون سی عقل گور کر سکتی ہے ؟
اس پر جناب یعقوب شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ :-

• تجارت کے لئے روپیہ سود پر اس واسطے لیا جاتا ہے کہ
فرض لینے والے کو شرح سود سے کئی گنا زائد نفع کی امید ہوتی ہے۔
اور اکثر یہ امید برآتی ہے ورنہ پیداواری سود کو اس قدر فروغ
حاصل نہ ہوتا۔ ایسے فرض دینے والے کو ایک چھوٹی رقم مقررہ
وقت پر ملتی رہتی ہے اور اس کے برخلاف فرض لینے والا اکثر اس رقم
سے کئی گنا فائدہ کما لیتا ہے اور کبھی اس کو نقصان بھی ہوتا ہے مگر
اس خطرہ کو قبول کرنا تجارت کا عام مسلک ہے اور یہ ایسی چیز نہیں
اور اس سے ایسی خرابیاں پیدا نہیں ہوتیں کہ فائدہ کو فنا بخوبی
بقی اللہ و در مسئلہ کی سزا کی رمتی ہو۔

ماہنامہ ثقافت دسمبر ۱۹۵۸ء

اس کے جواب میں ہم صرف اتنا عرض کریں گے کہ نفع کی امید ہونا اس بات
کی دلیل ہرگز نہیں بن سکتا کہ وہ معاملہ جائز ہے، اس لئے کہ نفع کی امید تو کاشتکار
کو، مخارہہ کی صورت میں بھی ہوتی ہے اس لئے تو وہ یہ معاملہ کر لیتا ہے، مگر اس کے
باوجود بعراحت حدیث "مخارہہ" ناجائز ہے اور اس کے بارے میں فائدہ کو محض "الم
کی وعید آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں پڑھ چکے کہ :-

من لم یزک المصائبۃ
فلیؤذ بحوب من اللہ ورسولہ۔
جو غائب نہ چھوڑے وہ اللہ اور
رسول کی طرف سے اعلان جنگ میں لے۔
(البراد وروحاکم)

سرمایہ اور محنت کے اشتراک کا اسلامی تصور
اسلامی شریعت نے سرمایہ
ایک سیدھی سادی، آسان اور مفید شکل، مضابرت، تجویز کردی ہے کہ ایک کام سرمایہ
ہو، دوسرے کی محنت ہو اور نفع میں دونوں کی شرکت یعنی طور پر ایک ہی نوعیت
کی ہو۔ نہ اس سے کسی کی حق تلفی ہوتی ہے نہ کسی پر ظلم ہے، دونوں ہر حیثیت سے
برابر ہیں۔ نفع ہے تو دونوں کا برابر ہے، نقصان ہے تو دونوں کو ہے، مگر جانے
اسلامی شریعت سے فدا واسطے کا بے رحمی یا سرمایہ دارانہ نظام نے عقلوں پر پردے
ڈال دیئے ہیں کہ لوگ اس سیدھی سادی صحت اشتراک کو چھوڑ کر اس پر پرجہ اور مفر
صحت کو اختیار کرنا زبان پسند کرتے ہیں۔

جناب محمد معمر شاہ صاحب نے کمرشل انٹرسٹ کی فقہی حیثیت میں مضابرت
کی شکل پر یہ اشکال پیش کیا ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص غلے کی تجارت کرتا ہے
اور اس کے پاس خامی رقم بھی موجود ہے، ایک دوسرا شخص اس سے یہ کہتا ہے کہ میں
بیس سروس، کاجتہ، دکتاہوں مگر میرے پاس سرمایہ نہیں، اگر تم رقم لگاؤ تو اس میں
خاصا منافع ہو سکتا ہے، جس میں ہم دونوں شریک ہوں گے، اب ظاہر ہے کہ غلے کی
تجارت کرنے والا اپنی تجارت میں وہ پیسہ لگا سکتا ہے لیکن وہ ساتھ ہی اس شخص کا
نفع بھی چاہتا ہے اور چاہتا ہے کہ میں موثر سروس کا کام بھی شرکت میں کر دوں لیکن اسے

یہ بھی خیال ہے کہ میں خود موٹر کے کام سے نااہل ہوں اور میری ناواقفیت سے فائدہ اٹھا سکتا ہے کہ مضاربت میں میرے اصل حصے میں بے بازی سے کام لے ۱۰ اور مجھے پورا حصہ دل سکے، نیز میں اس کے حساب کتاب کی جانچ پڑتال کے لئے دقت نہیں نکال سکتا۔ اس صورت میں اس کے پاس سولے اس کے کوئی چارہ نہیں کہ وہ اسے سود پر قرض دیدے اور ایک قلیل مگر معین نفع پر قناعت کرے،

مگر ہمیں انوس ہے کہ ان حضرات نے بہت تلاش و جستجو کے بعد ایک لمبی چوٹی شکل نکالی، مگر اس میں مضاربت کے طریقے کو چھوڑنے کی کوئی دہ نہیں، اس لئے کہ کوئی بوقت سے بے وقت انسان بھی ایسی حماقت نہیں کر سکتا کہ مرث فریب میں آجائے کہ وہ جو مضر سے اپنے زیادہ نفع کو چھوڑ دے اور کم پر راضی ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ اگر بالفرض اس کا شریک دھوکہ دے کہ اس حصے میں سے مال کم بھی کر لے تو اس کے لئے سود کی قلیل شرح لینا اور حصہ کم لینا دونوں برابر پیدا پھر لے خواہ مخواہ ہاتھ گھما کر مالک بچانے کی کیا ضرورت ہے؟ اور اگر لے اپنے شریک کی دیانت کے بارے میں اس قدر بدگمانی ہے کہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ وہ دھوکہ دے کہ تجارت میں نقصان ظاہر کرے گا مالا مال اور حقیقت اس میں نفع ہو گا تو پھر ایسے شخص کے ساتھ معاملہ کر کے اس کی ہمت افزائی کرنے کا اسے کس ڈاکڑ نے مشورہ دیا ہے؟

بالا البتہ یہ خیال اس شخص کے دل میں فروہ پیدا ہو گا جو نفع کی صورت میں تو مسلسل شریک رہنا چاہتا ہو لیکن ساتھ ہی نقصان کی زد سے دامن بچا لینے کا بھی خواہش مند ہو، اس کے دل میں یہ کھوٹ ہو کہ میرے لئے کوئی خطرہ لاحق نہ ہو اور نقصان ہو تو مجھ پر اس کا کوئی اثر نہ پڑے بلکہ میرا نفع کہیں نہ جائے۔

اسلام کا انصاف پسند مزاج اسے جس عیاری اور خود غرضی کی ہرگز اجازت نہیں دینگا۔ اس تشریح سے عایانِ سود کا ایک وہ استدلال بھی ختم ہو جاتا ہے جس میں انہوں نے تجارتی سود کو مضاربیت کے مشابہ قرار دے کر جائز کہا ہے۔ گذشتہ صفحات کی بحث سے تجارتی سود اور مضاربیت کا عظیم فرق آپ کے ذہن نشین ہو گیا ہوگا، کہ مضاربیت میں دونوں شریک نفع اور نقصان دونوں میں شریک رہتے ہیں، اور تجارتی سود ایک کا نفع معین رکھتا ہے اور دوسرے کا مشتبہ اور مبہوم، اس لئے دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

(۱۷) اس گروہ کی دوسری دلیل

تجارتی سودِ رضامندی کا سودا ہے یہ ہے کہ قرآنِ کریم نے اکل باطل سے منع کیا ہے (یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) (۲۱) لہذا تجارت کے جن جن طریقوں میں اکل باطل ہے وہ حرام ہیں، اور ظاہر ہے کہ جہاں اکل باطل ہو گا وہاں ایک فریق کی عدم رضامندی ہوگی۔ اکل باطل میں کھانے والا اور راضی ہوتا ہے لیکن جسے کھایا جاتا ہے وہ کبھی راضی نہیں ہوتا وہ اسے صرف اپنی مجبوری سے برداشت کرتا ہے۔ اس سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اگر کوئی ایسی تجارت ہو جس میں دونوں فریقوں کی رضامندی اور خوشدلی ہو تو وہ یقیناً اکل باطل نہ ہوگا۔ اب اسی بینک سے کمرشل انٹرسٹ (تجارتی سود) کو دیکھئے کہ اس میں فرض لینے والا مجبوراً مظلوم نہیں ہوتا اور اسی طرح وہ دائن کے نفع سے ناخوش ہی نہیں ہوتا۔ لہذا جو دو احرام ہے وہی ہے جس میں ایک فریق کا خود غرضانہ نفع اور دوسرے کا نقصان ہے، کمرشل تجارت پر جو تجارت کی جاتی ہے اس میں دونوں کی باہمی رضامندی اور خوش دلی ہوتی ہے۔

(اکر شل انٹرنٹ کی فقہی حیثیت از جعفر شاہ صاحب)

ہم نے ان حضرات کا یہ استدلال من و من نقل کر دیا ہے، آپ خود ہی فیصلہ فرمائیے
 کہ کیا آج تک کسی عدل نے فریقین کی رضامندی کو ایک عوام چیز کے حلال ہونے کے لئے
 سبب قرار دیا ہے؟ کیا فریقین رضامند ہوں تو زنا کو جائز کہا جاسکتا ہے؟ اور دور
 جانے کی بھی ضرورت نہیں، خود تجارت ہی میں بہت سی انواع آپ کو ایسی ملیں گی جن
 میں دونوں فریق رضامند اور خوش ہوتے ہیں مگر وہ ناجائز ہیں، کتب حدیث، ابواب
 البیوع الباطلہ، کھول کر دیکھیے، محافلہ، تلمیذ الجلب، بیع کی ان تمام صورتوں میں فریقین
 کی رضامندی اور خوش دلی ہوتی ہے مگر ہر ایک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حرام قرار دیا ہے۔

در اصل اسلام کی حکیمانہ نظر سے عملی چیزوں پر نہیں ہوتی وہ عام قوم کی خوشحالی
 اور اس کا فائدہ چاہتا ہے۔ اسی لئے اس نے فریقین کی رضامندی اور خوش دلی کو
 جائز یا حرام ہونے کا معیار نہیں ٹھہرایا، اس لئے کہ ان کی رضامندی اپنے حق میں
 تو مفید ثابت ہو سکتی ہے لیکن بہت ممکن ہے کہ وہ عام قوم کے لئے ذہر ہو، مذکورہ
 بیوع کی بعض صورتوں میں سے کسی کا نقصان نہیں دونوں کا فائدہ ہے اور دونوں رضا
 مند بھی ہیں مگر اس کی وجہ سے پوری قوم انداس، اقتصادی بد حالی اور اخلاقی
 بیماریوں کا شکار ہوتی ہے، اس لئے اس نے انہیں ممنوع قرار دیا ہے، وہ ہر معاملہ کا ایسی
 وسیع نظر سے تجزیہ کرتا ہے اور جہاں غواہی دیکھتا ہے وہاں بند باندھ دیتا ہے۔
 مثال کے طور پر ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ
 لا یبیع حاضراً لبیکہ۔ کوئی شہری کسی دیہاتی کا مال فروخت نہ کرے۔

اس حدیث کے ذریعہ اسلام نے آرٹھی (middle man) کا تمام کاروبار ممنوع قرار دیا ہے، جو لوگ ہر سال کو پہلی انداز میں اور تنگ نظری سے دیکھنے کے عادی ہیں وہ اس حکم کی حکمت سمجھنے سے ضرور محروم دیں گے، ان کو یہ حکم ظلم نظر آئے گا۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک معاملات کے جائز یا ناجائز ہونے کا حاکم مغانندی اور خوش دلی پر ہے، وہ سوچیں گے کہ ایک دیہاتی گاؤں سے مال لے کر آتا ہے، اور وہ ایک شہری کو اپنا مال بیچنے کے لئے وکیل بنا دیتا ہے تو اس میں کیا حرج ہے؟ دیہاتی کا بھی فائدہ ہے کہ اسے زیادہ محنت نہیں کرنی پڑیگی، اور اس کا مال بھی اچھے داموں بک جائے گا، اور آرٹھی کا بھی نفع ہے کہ اسے مال بیچنے پر کمیشن ملے گا، ان کا دہن شخصی مفاد اور خوش دلی کی اس بھول بھلیاں میں الجھ کر رہ جائے گا۔

لیکن جو شخص اسلامی شریعت کے مزاج سے واقف ہے وہ اس حکم کی تہ میں پوری قوم کا اجتماعی مفاد دیکھ کر بے ساختہ ہکا بکارتیئے گا دَبْنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَابِلًا ۖ وَهُوَ فَرَا سَمِجَ جَانِے گا کہ اسلام نے یہ حکم اس لئے دیا ہے کہ اس سے پوری قوم کا فائدہ ہو۔ اگر دیہاتی نے آرٹھی کو اپنا وکیل بنایا تو وہ مال کو بازار کا جنگ دیکھ کر نکالے گا۔ جس وقت نرخ سستے ہوں گے اس وقت مال کو چھپا کر رکھ دے گا۔ اور جب بازار میں مال ختم ہو جائے گا اس وقت اسے نکال کر من مانے عباؤ پر فروخت کرے گا۔ جس سے پوری قوم غرائی کا شکار ہوگی۔ اور وہ ان کا مال سمیٹا رہے گا، یہاں تک کہ قوم مٹیں گے مٹیں گے۔ اس وقت اسے نکال کر من مانے عباؤ پر فروخت کرے گا، اس کے برعکس اگر دیہاتی خود اپنا مال فروخت کرے گا تو اتنا ہی وقت تو وہ بھی نہیں ہے کہ اپنا انسان کر کے بیچے، ظاہر ہے کہ نفع ہی سے فروخت کرے گا، لیکن ہر مال آرٹھی کی

بہ نسبت اس کے لگاتے ہوئے دام بہت سستے ہوں گے اور وہ روک کر بھی نہیں
بیچے گا جس کی وجہ سے پیدا بازار سستا ہو جائے گا اور عام قوم خوشحالی سے زندگی
بسر کرے گی۔

بہر کین صرت فریقین کی رضامندی اور خوش دلی مسالہ کی علت و حرمت پر
کوئی اثر مرتب نہیں کرتی اس لئے کہ بعض اوقات دونوں کی رضامندی پہلی قوم کی تباہی
کا سبب بن جاتی ہے۔ یہی حال تجارتی سود کا ہے کہ اگرچہ اس میں دونوں فریق راضی
اور خوش ہوتے ہیں مگر وہ جائز نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ وہ پہلی قوم کو تباہی کی راہ
پر لگا دیتا ہے۔

ہم نے جو بات اور پرکھی ہے وہ خود اس آیت سے ماخوذ ہے جو حضرت شاہ
صاحب نے پیش کی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا
اأَصْنَافَ بَيْنِكُمْ بِالْبَاطِلِ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ
عِندَهُ عَنِ تَوَاضُعٍ مِّنْكُمْ
اآیہ کر وہ تجارت ہو اور آپس کی رضامندی
ہے جو۔

میان اللہ تعالیٰ نے مسالہ کے جائز ہونے کے لئے دو شرطیں ذکر فرمائی ہیں۔
ایک تو یہ کہ وہ مسالہ تجارت ہو، دوسرے یہ کہ آپس کی رضامندی سے ہو نہ صرت
آپس کی رضامندی مسالہ کی علت کے لئے کافی ہے، اور نہ صرت تجارت ہونا، دلفن
بائیں پانی جائیں گی تو مسالہ جائز ہو گا ورنہ نہیں۔

تجارتی سود میں فریقین کی رضامندی تو ہے مگر چونکہ وہ اجتماعی طور پر مضر ہے۔

اس نے اسلام کے تجارت نہیں کتا، روا کا نام دیتا ہے۔ ہذا وہ جائز نہیں۔

تہجرتی سود کو جائز کہنے والے
کیا روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے؟ حضرات اپنی اس دلیل کی

حمید میں کچھ روایات بھی پیش کرتے ہیں جن سے وہ یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ سود میں اگر خوش دلی ہو، جابرانہ دباؤ نہ ہو تو وہ جائز ہو سکتا ہے، مثلاً احادیث ذیل :-

(۱) حضرت علیؑ نے اپنا ایک حصیفہ نامی اونٹ میں (چھوٹے) اونٹوں کے عوض فروخت کیا ہے اور وہ بھی اذکار (رواہ مالک)

(۲) حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کچھ درہم قرض لئے پھر ان سے اچھے واپس کئے تو ان نے لینے سے انکار کیا کہ یہ میرے دیئے ہوئے درہم سے اچھے ہیں، حضرت ابن عمرؓ نے جواب دیا کہ مجھے معلوم ہے مگر میں خوش دلی سے دے رہا ہوں (رواہ مالک)

(۳) معمرؓ نے حضرت جابرؓ سے قرض لے کر زیادہ واپس کیا۔

(۴) معمرؓ نے فرمایا: خیاد کھڑا تھا سکنہ قضاۃ بہتر طریقے سے قرض ادا کرنے والے تم میں زیادہ بہتر ہیں۔ (المواؤد عن ابی ہریرۃ)

لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان روایتوں سے مذکورہ دعوے پر دلیل نہیں لی جاسکتی، جہاں تک حضرت علیؑ کے عمل کا تعلق ہے تو اس پر کسی معاملہ کی حلت و حرمت کی بنیاد اس لئے نہیں رکھی جاسکتی کہ اس کے برخلاف ہمارے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واضح فہمی موجود ہے :-

عن سمیرۃ ر. ا. النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت سمیرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ان کے

مباحیات نسۃ

جسے اوجھار بیچنے سے منع فرمایا۔

(ترمذی ، ابو داؤد ، نسائی ، ابن ماجہ ، دہلی)

یہ ایک صحیح حدیث ہے اور حضرت جابرؓ ، ابن عباسؓ ، ابن عمرؓ سے بھی اسی مضمون کی احادیث منقول ہیں۔

حضرت علیؓ علیہ السلام کا یہ فیصلہ بالکل واضح اور صاف ہے ، اسے چھوڑ کر حضرت علیؓ کے ایک مقلد واقعہ کو جس کا پورا پس منظر یہی معلوم نہیں ، فتنی کی اساس بنالینا اصول حدیث و فقہ کے خلاف ہے۔ اس کے علاوہ اگر اس عمل صحابی کو حدیث مرفوعہ کی برابر بھی مان لیا جائے تو جب حلت اور حرمت میں تعارض ہو تو متفقہ اصول ہے کہ اسی حدیث کو ترجیح دی جاتی ہے جو حرام قرار دے رہی ہو۔

(۱۲) رہا حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا عمل تو اس سے کسی درجہ میں بھی یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ انہوں نے خوش دلی کی وجہ سے سود کو جائز قرار دیا ہے ، وہاں تو معاملہ یہ تھا کہ انہوں نے جو دراہم قرض لئے تھے وہ کیفیت کے اعتبار سے ویسے ذلتیہ جیسے پس کئے گویا زیادتی محض کیفیت میں تھی ، ایسا نہ تھا کہ اس لئے ہوں اور گیارہ واپس کئے ہوں ۔ خیو ۔ کالفظ اس بات پر شاہد ہے ، اس کے علاوہ چونکہ قرض لینے وقت دونوں کے درمیان زیادتی کا کوئی معاہدہ نہیں تھا اور اس وقت و قفل کے حاشیہ خیال میں یہی بات تھی اس لئے بعد میں زیادہ ادا کرنے کی حیثیت ایسی ہو گئی جیسے کوئی کسی کے احسان کا بدلہ کر لے کے لئے اسے کچھ تحفہ دیدے۔

(۱۳) اور یہی صحت حضرت جابرؓ کے واقعہ میں ہے کہ انہوں نے حضور اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرض دینے وقت کوئی زیادتی کا معاہدہ نہیں کیا تھا۔ حدیث کے الفاظ نے

یہ بتلایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے افلق کریمہ کی بنا پر ادائیگی کے وقت ان کے حق سے کچھ زیادہ دے دیا، زیادتی کیسی اور کتنی جتنی؟ حدیث اس کے بیان سے ظاہر ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ زیادتی بھی سرت کی نسبت کی زیادتی ہو، اور اگر تعداد کی زیادتی بھی تسلیم کی جائے تو چونکہ وہ کسی شرط اور معاہدہ کے ماتحت نہ تھی۔ اس لئے وہ بھی نہ ضعیف تھا، اور احسان کی مکافات ہی کے درجے میں ہو سکتی ہے جس کی طرف خود احادیث میں ترفیع دی گئی ہے، چنانچہ شیخ الاسلام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے البرزخ فی حدیث کے ماتحت یہی لکھا کہ :-

ليس هو امن قرض جزئ مفعلة
بہ صحت اس قرض میں داخل نہیں
فانما منقح عنه لا ان المنقح عنه
نہیں جس کے ذریعہ کچھ نفع حاصل کیا گیا
ما كان مشروطا في العقد
ہو کہ اگر وہ ناجائز ہے اور ناجائز صورت
نووی شرح مسلم ص ۲۸۸
وہی ہے کہ زیادتی کا عند کرتے وقت معاہدہ
کیا گیا ہو

اس لئے اگر کسی شخص نے کسی پر احسان کیا کہ وقت پر قرض دے دیا اور اس نے قرض ادا کرنے کے وقت اس کے احسان کا بدلہ دینے کے لئے کوئی رقم یا چیز اپنی خوشی سے بغیر کسی سابق معاہدہ کے دیدی، تو یہ آج بھی جائز ہے، سود حرام ہے اس کا کوئی واسطہ نہیں، اگرچہ حضرت امام مالک اس وقت بھی عدوی زیادتی کو ناجائز قرار دیتے ہیں اور حضرت جابرؓ کے واقعہ کو کیفیت کی زیادتی پر معمول مشہر مانتے ہیں۔

اس کے علاوہ اس معاملہ کی حقیقت پر غور کیا جائے تو اس میں ربوہ الکاکی تصور

ہی نہیں ہو سکتا۔ واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المال شریفی سے ان کا قرض دیا اور قرض سے زیادہ پہلی کچھ عطا فرمایا۔ یہ ظاہر ہے کہ بیت المال میں سب مسلمانوں کا حق ہے خصوصاً علماء است جو دین کی خدمت میں مشغول ہوں، آنحضرت جابرہ کا بیت المال میں حق پہلے سے متعین اور معلوم تھا جس میں امام دامیر کو اختیار ہوتا ہے وہ زیادتی اس حق میں سے دی گئی نہ کہ قرض کے معاوضہ میں اور اگرچہ مستثنیٰ روایت کا مسئلہ سے کوئی تعلق ہی نہیں، اس لئے کہ اس میں۔

حسن ادارہ کی ترغیب ہے جس کا مطلب یہ نہیں کہ زیادہ ادارہ کر دے بلکہ مطلب یہ ہے۔ اچھی طرح ادارہ کر دے، مال منولی نہ کر دے، قرض خواہ کو بار بار آنے جلنے کی تکلیف مت دے اور اگرچہ بھی اچھی دو، ایسا نہ ہو کہ اچھی چیز کو اور خواب واپس کر دے۔

تجارتی سود اور اجارہ کا اس کے کر شیل انٹرسٹ کی حیثیت ایسی ہی ہے جیسے ایک شخص اپنا رکشہ، گاڑی یا ٹیکسی لگوں کہ اس شرط پر دیتا ہے کہ تم مجھے اپنی رقم روزانہ دید یا کرو۔ یہ معاملہ بالفاق جائز ہے اور یہی تجارتی سود کی صورت ہے کہ اس میں سرمایہ دار اسی شرط پر اپنا سرمایہ دیتا ہے کہ مجھے ایک متین رقم سال بہ سال ملتی رہے۔

لیکن آپ خود ہی مذکور سے دیکھئے کہ دونوں میں کتنا فرق ہے اگر رکشہ، تاکسہ اور ٹیکسی کو کرایہ پر دیا جاسکتا ہے مگر لندہ کو کرایہ پر نہیں دیا جاسکتا۔ اس لئے کہ کرایہ اور اجارہ کا مفہوم ایسا ہوتا ہے کہ اصل چیز کو باقی رکھتے ہوئے اس کے منافع حاصل کئے جائیں آپ کسی سے ٹیکسی کرایہ پر لیتے ہیں تو ٹیکسی جوں کی توں باقی رہتی ہے

حرف اس کے منافع آپ حاصل کرتے ہیں اور نقد میں یہ بات نہیں، کیونکہ اس کو باقی رکھ کر، اس سے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا۔ اس سے فائدہ حاصل کرنے کے لئے اسے خرچ کرنا پڑتا ہے، اس لئے ہیں اجارہ کی کوئی شکل نہیں بنتی۔

اور اس سے یہی تنویری دبر کے لئے قطع نظر کر لیجئے اور غور کیجئے کہ اگر اجارہ پر تجارتی سود کو قیاس کرنا صحیح ہے تو اس معاملہ میں مہاجنی اور تجارتی دونوں سود برابر ہیں، جس طرح تجارتی سود اجارہ کے مشابہ ہے اسی طرح مہاجنی سود بھی ہے۔ ظاہر ہے کہ کرایہ پر لینے والا ہمیشہ نفع آمد کام میں لگنے کے لئے کوئی چیز کرایہ پر نہیں لیتا، بسا اوقات اپنی وقتی ضرورت کے لئے لیتا ہے آپ روزانہ میکی کرائے پر لیتے ہیں تو وہ وقتی ضرورت ہی کے لئے ہوتی ہے اس لئے اگر اجارہ پر سود کو قیاس کرنا صحیح ہے تو مہاجنی سود کو بھی جائز کہنا پڑے گا۔ حالانکہ اس سود کو وہ لوگ بھی جائز نہیں کہتے جو تجارتی سود کے جواز کے قائل ہیں، بلکہ قرآن کریم میں اس کی حرمت کی تصریح موجود ہے اس سے خود اندازہ کر لیجئے کہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے، اگر صحیح ہوتا تو قرآن اسے ناجائز قرار نہ دیتا۔

بیع سلم اور تجارتی سود پر یہی قیاس کرتے ہیں، پہلے بیع سلم کا مطلب سمجھ لیجئے سلم کی سمت یہ ہوتی ہے کہ مثلاً ایک کاشتکار ایک شخص کے پاس آکر یہ کہتا ہے کہ میں اس وقت گندم کی فصل بردہ ہا ہوں، تھوڑے دنوں میں وہ پک جائے گی میرے پاس اس وقت پیسے نہیں ہیں، تم مجھے پیسے اب دیداد اور جب فصل تیار ہو جائے گی تو میں تمہیں اتنا گندم دے دوں گا۔

یعنی خدا سوچئے کہ حجِ مسلم ایک قسم کی بیع ہے جسے شرائط کے ساتھ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مراعتہ جائز رکھا اور اسے بیع کے اندر داخل قرار دیا، جسے اللہ تعالیٰ نے اَحَلَّ اللہ البیع فرما کر حلال کیا ہے اور اس کے بالمقابل رہو کہ حرام و منکر کیا ہے، جو حضرات رہو کہ یہی نفسِ قرآن و حدیث کے خلاف، یہی میں داخل کہتے ہیں، کیا وہ اپنے آپ کو مخالفینِ قرآن و اسلام کی اس صف میں گنوا نہیں کر رہے جنہوں نے اَمْلَأُ الْبَيْعِ مِثْلُ الزُّبُو کہا تھا اور قرآن نے ان کی تردید و وعید سنائی۔

پھر عقدِ مسلم اور بولائیں اس حیثیت سے زمین آسمان کا تفاوت ہے کہ مسلم میں میں پہلے پیسے دینے کی بنا پر سامان زیادہ حاصل کرنے کی شرط نہیں لگائی جاتی، چنانچہ فقہ کی ساری مہترتوں میں مسلم کی تعلیف • بیع الاجل بالاجل • (یعنی ایک دیر میں ملنے والے چیز کی بیع فوری قیمت کے معاوضہ میں) بغیر کسی شرط و تفصیل کے بھی مبنی ہے۔ عرفی مفہوم بھی غیر شرط بیع کا ہے اور کسی معتبر عالم یا نقیب نے کہیں یہ شرط نہیں لگائی کہ اس عقد میں مال چونکہ دیر میں ملتا ہے اس لئے زیادہ ملنا چاہئے، اس کے برخلاف تجارتی سود کی بنیاد ہی اس شرط پر قائم ہے۔

اِن کا ایک استدلال یہ بھی ہے کہ بعض فقہاء کرام نے اس صحت **مَدَّتْ كِي قِيَمَتَا** کو جائز قرار دیا ہے کہ ایک تاجر اپنا مال قیمت کے نقد ہونے کی صحت میں مثلاً دس روپے میں دیتا ہے اور ادھار کی صورت میں پندرہ روپے میں۔ اس صورت میں تاجر نے صحت کی زیادتی کی وجہ سے پانچ روپے زیادہ کئے ہیں، چنانچہ آیہ باب المراءمہ میں ہے :-

یہ شاہد نہیں ہے کہ یہ کچھ قبضہ بنائی
بکھائی ہے ۶

الامر بان لا یزاد فی المثل لا اجل الاجل

ہدایہ کی اس عبارت پر یہ تفسیر کھڑی کی گئی ہے کہ جب مدت کے معاد مضیہ میں زیادتی لینا جائز ہوا تو تجارتی سود میں بھی یہی شکل ہے کہ مدت کے عوض پیسے زیادہ ملتے جاتے ہیں۔

لیکن انہیں یہ معلوم ہونا چاہیے کہ جس ہدایہ میں مذکور الصد جملہ نکاحا ہے اسی کی کتاب الصلح میں نہایت واضح الفاظ میں یہ بھی لکھا ہوا ہے۔

وذا اللہ اعتیاض عن الاجل و مدت کی قیمت لینا ہے اور وہ

محمود ص ۷۰ (باب الصلح فی الدین)

اور اس کے تحت علامہ اکمل الدین باریؒ نے ہدایہ کی شرح حنفیہ میں لکھا ہے کہ

دوئی ان وجلا مثال ابن عمرؓ یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے کسی نے

فخاکہ عن ذالک شہد مثاله فقال ان دستہ قیمت لینے کے سلسلے میں سوال کیا تو آپ نے

خذا بریدینہ مبعوض التریا و حناہ علی لے منع فرمایا، اس نے پھر پوچھا تو آپ نے

حاشی تا بحکم الافکار ص ۲۰۴ فرمایا کہ یہ پابند ہے کہ میں اسے سود کھانے کی

اجازت دے دوں۔

یہ نقل کرنے کے بعد صاحب حنایہ نے لکھا ہے۔ حضرت عمرؓ نے لے۔ اس نے

فرمایا کہ سود کی حرمت صرف اس وجہ سے ہے کہ اس میں مروت مدت سے مل کے تبادلہ

کاشبہ ہے تو جہاں یہ بات شبہ کی حدود سے آگے بڑھ کر حقیقت بن گئی ہو وہاں تو حرمت

میں کیا شبہ ہو سکتا ہے ۹۰

اس کے علاوہ فقہ حنفی کے ایک بلند پایہ عالم قاضی خانؒ جو صاحب ہدایہ ہی کے

ہم درجہ ہیں انہوں نے اس کی تفسیر فرمائی ہے کہ ادھار کی وجہ سے قیمت میں زیادتی کرنا

بھی جائز نہیں،

لا يجوز بيع الحنطة بشئ محمد کی بیع اگر ادھار ہونے کی بنا پر
التسليمه اولى من معا لبلد فانك پر شہر کے عام نرخے کی قیمت پر کی جاتی ہے تو
فأسدواخذ ثمنه حوام۔ وہ غلہ ہے اور اس کی قیمت لینا حرام ہے۔

مالگیریہ وغیرہ میں بھی اس قسم کی تصریحات ملتی ہیں۔

ابن اہل علم کے لئے یہ بات قابل غور رہ جاتی ہے کہ حدیث کی دو عبارتیں متضاد کیوں
ہیں؟ پہلی عبارت سے مت کے معاوضہ میں زیادتی لینے کا جواز معلوم ہوتا ہے اور
دوسری عبارت سے اس کا حرام ہونا واضح ہے۔

اس کا جواب اہل علم کے لئے سمجھنا مشکل نہیں، اس سالانہ کے معاوضے میں
ادھار کا خیال کر کے کچھ قیمت میں اضافہ کیا جائے تو وہ براہ راست مت کا معاوضہ
نہیں بلکہ اس سالانہ ہی کی قیمت ہے، بخلاف اس کے براہ راست مت ہی کے معاوضہ
سالانہ یا ہزارے کیا جائے، یہ وہی ہے جسے ہدایہ کی کتاب الصلح والی عبارت میں
حرام کہا گیا ہے۔

من حضرات کوفہ سے کچھ بھی مناسبت ہوگی ان کو اس فرق کے سمجھنے میں کوئی
مشکل نہیں رہ سکتا، کیونکہ اس کی ٹیکری بے شمار ہیں کہ بعض اوقات بعض چیزوں کا
معاوضہ لینا براہ راست جائز نہیں ہوتا اور کسی مدرسے سالانہ کے ضمن میں جائز ہوتا
ہے، اس کی ایک نظریہ ہے کہ ہر مکان دوکان اور زمین کی قیمت پر اس کے محل وقوع
اور پڑوس کا بڑا اثر ہوتا ہے جس کی وجہ سے اس کی قیمت میں نمایاں امتیاز ہوتا
ہے۔ ایک محلہ میں ایک مکان دس ہزار روپے کا ہے تو وسط شہر میں بالکل اسی طرح

۱۴ اور اتنے ہی رقبہ کا مکان ایک لاکھ میں بھی مست بھیجاتا ہے۔ یہ قیمت کی زیادتی ظاہر ہے کہ مکان کی ذات کے اعتبار سے نہیں بلکہ اس کی خاص کیفیت اور محل وقوع کے اعتبار سے ہے اور جب کوئی آدمی یہ مکان بیچنا یا خریدتا ہے تو اس کی یہ کیفیت بھی فروخت ہو جاتی ہے، اور قیمت کی ضمنی زیادتی ہے وہ اسی کیفیت کے مقابلہ میں ہے حالانکہ یہ کیفیت اور صفت کوئی مال نہیں جس کا معاوضہ کیا جائے۔ مگر مکان یا زمین کی بیع کے ضمن میں اس کیفیت و صفت کا معاوضہ بھی شامل ہو کر جائز ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ہر مکان کے لئے ایک گندہ گاہ اور راستہ لاحق ہوتا ہے، ہر زرعی زمین کے لئے آبپاری لاحق ہوتا ہے اگر کوئی شخص ان حقوق کو تنہا بغیر مکان یا زمین کے فروخت کرنے لگے تو بیع ناجائز ہے کیونکہ حقوق خود کو کوئی مال نہیں، مگر مکان یا زمین فروخت کرے گا تو یہ حقوق ضمنی طور پر خود بخود فروخت ہو جائیں گے اور مکان یا زمین کی قیمت میں ان کا معاوضہ بھی شامل ہو جائے گا۔

ہمارے زیر بحث مسئلہ میں خود کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ اگر احوال کی وجہ سے سامان کی قیمت میں زیادتی کو جائز تسلیم کیا جائے تو اس کی نوعیت وہی ہے کہ ضمنی طور پر مدت کی رعایت سے سامان کی قیمت بڑھ گئی اور براہ راست مدت کا معاوضہ لیا جائے تو وہ ربوہ میں داخل ہو کر ناجائز ہو گا۔ چنانچہ جہاں صاحب ہدایہ نے مدت کی وجہ سے قیمت میں زیادتی کو جائز کہا ہے وہاں پہلی صورت مراد ہے اور انہوں نے مذکورہ صورت کو اس لئے جائز قرار دیا ہے کہ وہاں مدت پر جو قیمت لی جا رہی ہے وہ اصلاً اور براہ راست نہیں بلکہ ضمنی ہے (اگرچہ قاضی خاں وغیرہ نے اسے بھی ناجائز کہا ہے) اور جہاں پر صاحب ہدایہ نے مدت کے مقابلے میں عوض لینے کو حرام کہا

ہے وہاں ان کا مطلب یہ ہے کہ براہ راست مدت کی قیمت نہیں لی جاسکتی۔
تجارتی سود میں چونکہ مدت کی قیمت ضمنی طور سے نہیں براہ راست لی جاتی
ہے، اس لئے یہ صورت بالاتفاق فقہا حرام ہے۔

۱۰ دلیس تو بڑی اہم باتیں، اب آپ ان حضرات کے ان
چند ضمنی دلائل ضمنی دلائل پر بھی ایک نظر ڈالتے چلتے جو بذات خود تو کسی نظریے
کی بنیاد نہیں بن سکتے لیکن بڑی دلیلوں کو تقویت پہنچاتے ہیں۔ اگرچہ یہ تمام دلائل غرضتہ
اہم دلائل کے ختم ہو جانے کے بعد خود بخود بے معنی ہو جاتے ہیں، ہم پورے المینان
کے لئے ہم ان پر بھی کچھ کہنا چاہتے ہیں۔

۱۱ پہلی چیز جناب یعقوب شاہ صاحب نے پیش کی ہے کہ حدیثوں کی حدیثوں کے
متعلق محدثین حضرات نے درایت کے اصول منطبق کئے ہیں۔ ابن جوزیؒ نے لکھا ہے کہ
وہ حدیث جس میں ذرا سی بات پر سنت عذاب کی دہسکی ہو یا معمولی کام پر بہت بڑے
ثواب کا وعدہ ہو، محدث ہے، قرآن کریم نے جس قدر سزا سود غور کے لئے رکھی ہے
وہ شاید کسی اور مجرم کے لئے تجویز نہیں فرمائی۔ یہ عظیم سزا حاجتمندانہ اور مصروفی
(۱۳۵) قرضوں پر لئے جانے والے گناہوں نے سود پر تو بالکل ٹھیک ٹھیک کرتی
ہے۔ لیکن تجارتی سود اتنا زیادہ نقصان دہ فعل نہیں ہے جس پر خدا اور رسولؐ کی
طرف سے اعلان جنگ کر دیا جائے۔ ایک حاجتمند سے سود لینا سنگہ لی ہے اور اس
کی ممانعت سختی سے ہونی چاہیے لیکن تجارتی سود پر یہ الزام عائد نہیں کیا جاسکتا،
اس کے لینے والے مفلس نہیں ہوتے وہ قرض نفع کمانے کی غرض سے لیتے ہیں اور
عام طور پر نفع شرح سود سے کئی گنا زیادہ ہوتا ہے۔

اس دلیل کی بنیاد اس مفروضے پر ہے کہ تجارتی سود کوئی نقصان دہ چیز نہیں ہے۔ حاکمیان تجارتی سود کی اکثر دلیلوں میں دراصل یہی ذہنیت کارفرما نظر آتی ہے۔ اس لئے ہم یہاں قدرے تفصیل کے ساتھ تجارتی سود کے انفرادی، اجتماعی، سماجی اور سیاسی نقصانات پر روشنی ڈالنا چاہتے ہیں۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ !

نقصانات !

سود کے حرام ہونے کی ایک حکمت تو یہ ہے کہ وہ تمام اخلاقی اخلاقی نقصانات تعدد کو پامال کر کے خود غرضی، بے رحمی، سنگدلی، زہر پرستی اور کینوسی کی صفات پیدا کرتا ہے، اس کے برعکس اسلام ایک ایسے سمت منہ معاشرے کی تعمیر کرنا چاہتا ہے جو رحم و کرم، محبت و مودت، ایثار، تعاون اور سہائی چارے کی بنیاد پر قائم ہو، اس میں تمام انسان بل جل کر زندگی گزاریں، ایک دوسرے کی مصیبت میں کام آئیں، غریبوں اور ناداروں کی امداد کریں، دوسرے کے نفع کو اپنا نفع اور دوسرے کے نقصان کو اپنا نقصان سمجھیں۔ رحمدلی اور سخاوت کو اپنا شعار بنائیں اور اجتماعی مفاد کے آگے کچھ نہ سمجھیں، انسانوں میں یہ تمام صفات پیدا کر کے اسلام انہیں انسانیت اور شرافت کا اس اوج کمال تک پہنچانا چاہتا ہے جہاں سے انہیں — اثرات المخلوقات — کا خطاب عطا ہوتا ہے۔

اس کے برعکس سود (خواہ وہ تجارتی ہو یا مباحی) جس ذہنیت کو جنم دیتا ہے اس میں ان اخلاقی اوصاف کی کوئی جگہ نہیں قرض دینے والے ساہوکار کو بس اپنے سود کی تو پر دہا ہوتی ہے، آگے اسے اس سے کچھ سود کار نہیں کہ مفروض کو نفع ہوا

یا نقصان، نفع ہوا تو کتنا؟ کتنی مدت میں؟ اور کتنے پاؤں بیلنے کے بعد؟ وہ مسلسل اپنے
 دیئے ہوئے مال پر منافع وصول کرتا رہتا ہے، اس کی دلی خواہش ہوتی ہے کہ مقسوم فیض
 کو جتنا ہو سکے دیر میں نفع ہو تاکہ وقت کی رفتار کے ساتھ ساتھ اس کا سود بڑھتا اور
 چڑھتا رہے اسے میلان کے نقصان کا بھی کوئی غم نہیں ہوتا کیونکہ نفع نقصان کی ہر
 شکل میں اس کا نفع کھرا رہتا ہے۔ یہ چیز خود غرضی کو اس قدر بڑھا دیتی ہے کہ ایک
 سرمایہ دار کسی حاجت مندانہ قرض میں بھی اپنی رقم کو بلا سود لگانے پر راضی نہیں ہوتا۔
 وہ یہ سوچتا ہے کہ میں یہ فاضل رقم کسی تاجر کو کیوں نہ دوں تاکہ گھر بیٹھے ایک معین نفع
 مجھے حاصل ہوتا رہے، اس خیال کے پیش نظر اگر ایک شخص کے گھر میں بے سود
 کٹنی لاش پڑی ہے یا اس کا کوئی عزیز دم توڑ رہا ہے وہ بھی اس کے پاس آکر اس
 سے قرض مانگے گا تو وہ یا تو انکار کر دے گا یا نام اخلاقی قندیل کو بالائے طاق رکھ
 کر اس سے بھی سود کا مطالبہ کرے گا۔ ایسے مواقع پر بالعموم حرام کھاتے کھاتے
 قناعت قلبی یہ منت اس درجہ رنگ جمالیتی ہے کہ اس وقت آپ کے حلال
 لکچر اور پُر اثر مواعظ کچھ کام نہیں آتے۔ سود خوار دولت مند کو اپنے چاروں فیض
 پر یہی ناچنا نظر آتا ہے اس لئے اس وقت آپ کو اس سے یہ شکایت ہوتی بھی
 نہ پاتے کہ وہ ہماری بات کیوں نہیں سنتا؟ اور ہمارے مواعظ کا کیوں اثر نہیں
 لیتا؟ اس کے پاس بزبانِ حال یہ جواب ہے کہ

اندرونِ قہر وہ یا سختہ بندم کردہ

باہری گوی کہ دامنِ تر مکن ہشیار باش

ہر جب لنگ دیکھتے ہیں کہ فاضل سرمایہ اس قدر نفع بخش ہے کہ اس سے ہاتھ پاؤں

ہاے بغیر بھی ایک یقینی نفع حاصل ہو سکتا ہے تو ان میں زراعت و زراعت کا جذبہ جنگ کی
 آگ کی طرح پھلتا ہے، اور وہ یہ بچانے کے لئے ہر ممکن کوشش کرتے ہیں اور
 بسا اوقات وہ اسی حرص کے لئے میں نامائز ذرائع سے روپیہ کمانے کی فکر کرتے ہیں
 اور کچھ نہیں تو یہ چیز ان میں کججوسی تو ضرور ہی پیدا کر دیتی ہے، اور اس مرحلہ پر
 زراعت و زراعت کے میدان میں ریس شروع ہوتی ہے، ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ میں دوسرے
 سے زیادہ روپیہ جمع کر لوں اور پھر یہ ریس حد، انقباض اور حدوت کو ختم دیتی ہے،
 بھاتی سے بھائی کی لڑائی ہوتی ہے، دوست سے دوست ملنے لگتا ہے، باپ کو بیٹے
 کے اور بیٹے کو باپ کے نقصان کی کوئی پروا نہیں رہتی یہاں تک کہ نفسی نفسی کے
 اس معشر میں انسانیت سسک سسک کر دم توڑ دیتی ہے۔

یہ محض خیالی باتیں نہیں ہیں، آپ اپنے گرد و پیش پر نظر ڈال کر دیکھیے کیا
 آج یہ سب کچھ نہیں ہو رہا ہے؟ آپ کو جواب اثبات میں ملے گا اور اگر آپ نے
 انصاف سے کام لیا تو آپ پر یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ یہ سب کچھ سودہ ہی کے
 شجرہ خبیثہ کے پھل پھول ہیں اور اگر ہمیں ان تمام ناہمواریوں کو روک کر ناہے تو ہمیں
 ہمت کر کے اسی شجرہ خبیثہ پر کھانا پلانا پڑے گا۔ اور اگر ہم اصلاح و تبلیغ کے صرف
 لفظی طریقے اختیار کرتے رہے تو ہماری مثال اس احسن سے مختلف نہ ہوگی جو بدن
 پر جا بجا نکلی ہوئی پھنسیوں کا علاج صرف پاؤں و چھوٹ کر کرنا چاہتا ہے۔ جس
 طرح اس شخص کو کبھی شفا حاصل نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ وہ بیماری کی اصل جڑ کو
 پکڑ کر لے ختم نہ کر ڈالے اسی طرح ہم بھی اپنے معاشرے کو اس وقت تک صحت مند
 نہیں بنا سکتے جب تک کہ سودہ کی لعنت سے چھٹکارا نہ پالیں

اس کے بعد معاشی نقصانات پر بھی
معاشی اور اقتصادی نقصانات ایک نظر ڈال لیجئے، معاشیات میں

لبصیرت رکھنے والوں سے پوشیدہ نہیں کہ تجارت، صنعت، زراعت اور تمام
 نفع آور (productive) کاموں کی معاشی بہتری یہ چاہتی ہے کہ جتنے لوگ
 کسی کاروبار میں کسی بھی نوعیت سے شریک ہوں وہ سب کے سب اپنے مشترکہ کاروبار
 کے فروغ سے پوری پوری دل چسپی رکھتے ہوں، ان کی ملّا خواہش یہ ہو کہ ہمارا
 کاروبار بڑھتا اور چڑھتا رہے، کاروبار کے نقصان کو وہ اپنا ہی نقصان تصور
 کریں تاکہ ہر خطرے کے موقع پر اس کے دفعیہ کے لئے اجتماعی کوشش کریں اور
 کاروبار کے فائدہ کو وہ اپنا فائدہ خیال کریں تاکہ اُسے پروان چڑھانے میں ان
 کی پوری پوری طاقت صرف ہو۔

اس نقطہ نظر سے عام معاشی مفاد کا تقاضا یہ ہے کہ جو لوگ کاروبار میں صرف
 سرمایہ کی حیثیت سے شریک ہوں وہ بھی کاروبار کے نفع و نقصان سے پوری دلچسپی
 دلچسپی رکھیں۔ لیکن سودی کاروبار میں ان مفید جذبات کی کوئی رعایت نہیں بلکہ بعض
 اوقات معاملہ اس کے بالکل برعکس رہ جاتا ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے ہی عرض کر چکے
 ہیں سود خوار سرمایہ دار کو صرف اپنے نفع سے سروکار ہوتا ہے۔ آگے اُسے اس
 کی کوئی پروا نہیں کہ کاروبار ترقی پر ہے یا منزل پر؟ اس میں نفع ہو رہا ہے
 یا نقصان؟ وہ مسلسل اپنے دیئے ہوئے روپے پر منافع وصول کرتا رہتا ہے اور بسا
 اوقات اس کی خواہش یہ ہوتی ہے کہ کاروبار کو جتنا ہو سکے دیر میں نفع ہوتا کہ وقت
 کی رفتار کے ساتھ ساتھ اس کا اپنا طبع بڑھتا رہے۔ اسی بنا پر اگر کاروبار کو

لفضان پہنچنے کا اندیشہ ہوتا جو اپنی پوری محنت اور کوشش اس کے دفعیہ پرمعون کرے گا لیکن سرمایہ دار اس وقت تک شس سے مس نہ ہو گا جب تک کہ کاروبار کے بالکل اسی دہالیہ ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔ اس غلط طریق کار نے سرمایہ اور محنت کے زمین بھردانہ رفاقت کی بجائے ایک سو فیصد خود غرضی کا تسلیق قائم کر دیا ہے، جس کے نتیجہ میں بے شمار نقصانات جنم لیتے ہیں، ان میں سے چند نمایاں تر یہ ہیں نہ

(۱) سرمایہ کا ایک بڑا حصہ محض اس وجہ سے کام میں نہیں لگتا کہ اس کا مالک شرح سود کے بڑھنے کا انتظار کرتا ہے یا وجودیکہ اس کے بہت سے معارف موجود ہوتے ہیں اور بیشمار آدمی کسی کاروبار کی تلاش میں سرگرداں ہوتے ہیں، اس کی وجہ سے ملکی تجارت و صنعت کو بھی بڑا نقصان پہنچتا ہے اور عام قوم کی معاشی حالت بھی گر جاتی ہے۔

(۲) چونکہ ماہر کار کو زیادہ شرح سود کا لالچ ہوتا ہے اس لئے وہ اپنے سرمایہ کو کاروبار کی واقعی ضرورت اور ملکی مالک کے اعتبار سے نہیں لگاتا بلکہ وہ محض اپنی اغراض کو سامنے رکھ کر سرمایہ کو روکنے یا لگانے کا فیصلہ کرتا ہے، اس صورت میں اگر سرمایہ دار کے سامنے دو صورتیں ہوں گی تو وہ اپنا سرمایہ کسی فلم کمپنی میں لگائے یا بے خانمان لوگوں کے لئے مکانات بنو کر انہیں کرایہ پر دے، اور اسے فلم کمپنی کی صورت میں زیادہ نفع کی امید ہو تو وہ یقیناً فلم کمپنی میں سرمایہ لگا دے گا۔ بے خانمان افراد کی اسے کوئی پروا نہ ہوگی، ظاہر ہے کہ یہ ذہنیت عام ملکی مفاد کے لئے کس قدر خطرناک ہے؟ اس پر جناب یعقوب شاہ صاحب اعتراض کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس نقصان کی وجہ سود نہیں، انفرادی ملکیت ہے، جب تک سرمایہ انفرادی ملکیت ہے۔

اس وقت تک سرمایہ دار طبقہ اس کے بہاد کو اپنے مفاد کے لحاظ سے روکنا اور بھوننا
 ہے گا۔ (ماہنامہ ثقافت، دسمبر ۱۹۷۷ء)

بہیں جناب یعقوب شاہ صاحب سے یہ عجیب سی بات سن کر بڑی حیرت ہوتی
 ہے، جب وہ یہ فرماتے ہیں کہ اس خرابی کی وجہ انفرادی ملکیت ہے تو ایک بڑی اہم
 قید کو نظر انداز کر جاتے ہیں، مرن۔ انفرادی ملکیت۔ اس کا سبب نہیں ہے بے لگام
 اور خود غرض انفرادی ملکیت۔ اس کا سبب ضرور ہے، جو ملکیت کسی قسم کی کوئی قید
 اور پابندی برداشت نہ کرتی ہو وہی سرمایہ کے بہاد کا رخ ذاتی مفاد کی جانب پھیر دیتی
 ہے، لیکن ذرا اور آگے بڑھ کر دیکھتے کہ اس بے لگام اور خود غرض انفرادی ملکیت
 کا سبب کیا ہے؟

آپ بنظر انصاف غور کریں گے تو مانت پڑھیں جائے گا کہ اس کا سبب ہے
 سود اور سرمایہ داری نظام! سود کا لالچ ہی انسان میں وہ خود غرضی پیدا
 کرتا ہے جس کی بنا پر وہ اپنی اہلک کو ہر قسم کی پابندی سے آزاد کر دیتا ہے، اور
 ہر وقت ذاتی منافع کے تصور میں مگن رہتا ہے، کسی عہدائی اور مہبود کے کام میں
 مہر لگنے کا خیال ہی اُسے نہیں آتا، اب واقعات کی منطقی ترتیب اس طرح ہو گئی کہ:

سرمایہ کا ذاتی مفاد کے پابند ہو جانا خود غرض انفرادی

ملکیت سے پیدا ہوتا ہے اور اس قسم کی انفرادی ملکیت کا سبب

سود اور سرمایہ دارانہ نظام ہے!

نیچو کی انکلاہ، یہی تا کہ اس خرابی کا اصل سبب سود اور سرمایہ داری نظام ہے، اب
 آپ ہی بتائیے کہ یہ بات کیسی غلط ہو جاتی ہے کہ ذاتی مفاد پر سرمایہ کار لگنا اور کھانا

سود سے نہیں انفرادی ملکیت سے ہوتا ہے ۔

اگر ذاتی مذکورہ خرابی (یعنی سرمایہ کا ذاتی مفاد کے پابند ہو جانے) کا ازالہ منظور ہے تو اس کے لئے سب سے پہلے سود اور سرمایہ داری نظام پر ہاتھ ڈالنا چاہیے۔ جب تک یہ نہ ہوگا ملکیت میں وہی خود غرضی اور بے لگائی باقی رہے گی جو مذکورہ خرابی اصل سبب ہے ۔ اس خرابی کو دور کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ سودی اور سرمایہ دارانہ نظام معیشت کو ختم کر کے اسلامی نظام معیشت کو بروئے کار لایا جائے، جس میں سود، قمار اور سودی کی ممانعت، زکوٰۃ، عشر، صدقات فیرات اور میراث کے احکام اس قسم کی خود غرضانہ ذہنیت پیدا ہونے ہی نہیں دیتے، اسلام کی اخلاقی تعلیمات کو عام کیا جائے اور لوگوں کے دلوں میں خدا کا خوف پیدا کیا جائے جو انہیں باہمی تعاون اور اجتماعی بہبود کے کاموں میں سرگرم بنائے،

سود اور سرمایہ داری نظام — جو خود غرض انفرادی ملکیت کے سرچشمے ہیں، ان کی حمایت کرتے ہوئے صرف یہ کہہ کر فارغ ہو جاتا کہ ان خرابیوں کا اصل سبب انفرادی ملکیت ہے ۔ اس مسئلے کا حل کیسے ہی سکتا ہے ؟

۱۲) سود خوار دولت مند چونکہ یہ سب سے سادے طریقے پر کاروباری آدمی سے شرکت کا معاملہ نہیں کرتا کہ اس کے نفع و نقصان میں برابر کا شریک ہو، اس لئے وہ یہ اندازہ لگاتا ہے کہ اس کاروبار میں تاجر کو کتنا نفع ہوگا؟ اسی نسبت سے وہ اپنی شرح سود متعین کرتا ہے اور عام طور سے وہ اس کے منافع کا اندازہ لگانے میں مبالغہ آمیزی سے کام لیتا ہے۔

دوسری طرف قرض لینے والا اپنے نفع و نقصان دونوں پہلوؤں کو پیش

نظر کر کے بات کرتا ہے، چنانچہ جب کاروباری شخص کو نفع کی امید ہوتی ہے وہ سرمایہ دار سے قرض لینے آتا ہے سرمایہ دار معاملہ کو جانپ کر سود کی شرح اس حد تک بڑھاتا چلا جاتا ہے کہ تا جہ اس شرح پر قرض لینا اپنے لئے بالکل بیکار سمجھتا ہے، دائن اور مرہون کی اس کش مکش سے سرمایہ کالام میں لگنا بند ہو جاتا ہے اور وہ بیکار پڑا رہ جاتا ہے، پھر جب کساد بازاری اپنی آخری حدوں تک پہنچ جاتی ہے اور سرمایہ دار کو خود اپنی ہلاکت نظر آنے لگتی ہے تو وہ شرح سود گٹا دیتا ہے یہاں تک کاروباری آدمیوں کو اس پر نفع کی امید ہو جاتی ہے، پھر بازار میں سرمایہ آنا شروع ہو جاتا ہے۔ یہی وہ کاروباری چکر (Trade Cycle) ہے جس سے ساری سرمایہ دار دنیا پریشان ہے، غم کیا جاتے تو اس کا سبب ہی تجارتی سود ہے۔

۱۱۔ پھر بعض اوقات بڑی بڑی صنعتی اور تجارتی اسکیموں کے لئے سرمایہ بطور قرض لیا جاتا ہے اور اس پر بھی ایک خاص شرح کے مطابق سود عائد کیا جاتا ہے۔ اس طرح کے قرض عام طور پر دس بیس یا تیس سال کے لئے حاصل کئے جاتے ہیں اور تمام مدت کے لئے ایک ہی شرح سود مقرر ہوتی ہے اس وقت اس بات کا کوئی لحاظ نہیں رکھا جاتا کہ آئندہ بازار کے نرخ میں کیا اتار چڑھاؤ پیدا ہو گا اور ظاہر ہے کہ جب تک فریقین کے پاس علم غیب نہ ہو اس وقت تک وہ یہ جان بھی نہیں سکتے۔

قرض کیجئے کہ مسئلہ میں ایک شخص بیس سال کے لئے سات فیصد شرح سود پر ایک بھاری رقم بطور قرض لیتا ہے اور اس سے کوئی بڑا کام شروع کرتا ہے اب وہ مجبور ہے کہ مسئلہ تک ہر سال باقاعدگی کے ساتھ اسی طے شدہ شرح کے مطابق سود دیتا رہے لیکن اگر مسئلہ تک پہنچتے پہنچتے قیمتیں گر کر موجودہ نرخ سے نصف رہ

جائیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ شخص جب تک موجودہ حالت کی بہ نسبت دو گنا مال نہ بچے
 وہ نہ اس رقم کا سودا کر سکتا ہے اور نہ قسط، اس کا یہ لازمی نتیجہ ہو گا کہ اس اور ذاتی
 کے دور میں یا تو اس قسم کے قرض داروں کے دیوالیہ نکل جائیں گے یا وہ اس مصیبت
 سے بچنے کے لئے معاشی نظام کو خراب کرنے والی ناجائز حرکات میں سے کوئی حرکت کرینگے۔
 اس معاملہ پر غور کرنے سے ہر انصاف پسند اور معقول آدمی پر یہ واضح ہو جاتا
 ہے کہ مختلف زمانوں کی گرتی اور چڑھتی قیمتوں کے درمیان ساہوکار کا ایک متعین اور بحال
 نفع ذوقین انصاف ہی ہے اور نہ معاشی اصولوں کے لحاظ سے اسے درست کہا جاسکتا
 ہے آج تک کہیں ایسا نہیں ہوا کہ کوئی تجارتی کمپنی یہ معاہدہ کرے کہ وہ آئندہ میں یا
 تیس سال تک خریدار کو ایک ہی متعین وقت پر اشیاء فراہم کرتے رہیں گے۔ جب
 یہ معاملہ صحیح نہیں تو آخر سود خوار دولت مند میں وہ کیا خصوصیت ہے جس کی بنا پر اس
 کے نفع پر قیمتوں کے اتار چڑھاؤ کا کوئی اثر نہیں پڑتا؟

جدید بینکنگ

نئی مغربی تہذیب نے یوں تو بہت سی ہلک چڑوں پر چند سطحی فوائد کا اعلان
 چڑھا کر پیش کیا ہے مگر اس کا یہ کارنامہ سب سے زیادہ قابلِ داد ہے کہ سودہ
 جیسی گناہی آمد قابلِ نفرت چیز کو جدید بینکنگ سسٹم کا دلکش اور نظر فریب لباس پہنا کر
 پیش کیا اور اس طرح پیش کیا کہ اچھے ظلمے سمجھدار اور بڑے لکھے فلک بھی اس نظام کو
 نہایت معصوم اور بے فکر سمجھنے لگے۔

مغربی تہذیب کے اس بدترین مظہر کی خوبیاں لوگوں کے دل و دماغ پر کچھ اس

شرح چھائی میں کہ وہ اس کے خلاف کچھ سننے کے لئے تیار نہیں ہوتے اور اس کو بغیر
بلکہ قطعاً بخش جائز بلکہ قطعاً ناگزیر سمجھتے ہیں۔ حالانکہ اگر تقلید مغرب کی نحو میں ایک استاد کے
واضحات کا جائزہ لیا جائے تو ایک سلیم الکدالان کا ذہن سو فیصد اسی نیچے پر پہنچنے کا کہ عام
قوم کے لئے مناسبی تاہم اس میں پیدا کرنے میں جس قدر بڑی ذمہ داری بینکنگ کے موجودہ نظام
پر ہے اتنی کسی اور چیز پر نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ قدیم نظام ساہوکاری کے نقصانات ہرگز
نیا وہ نہیں تھے جنہے کہ اس جدید نظام سے پیدا ہوتے ہیں۔ ہم پہلے مختصراً بینکنگ کا طریقہ کار
ذکر کرتے ہیں تاکہ بات کو سمجھنے اور کسی نتیجہ تک پہنچنے میں کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہے۔

ہوتا ہے کہ چند سرمایہ دار مل کر ایک ادارہ ساہوکاری قائم کر لیتے ہیں جس کا
دوسرا نام بینک ہے۔ یہ لوگ مشترکہ طور پر ساہوکاری کا دبا کر کرتے ہیں۔

شروع میں کام چلانے کے لئے یہ لوگ کچھ اپنا سرمایہ لگاتے ہیں لیکن بینک کے
مجموعی سرمایہ میں اس کا تناسب بہت کم ہوتا ہے بینک کا زیادہ تر سرمایہ وہ رقم ہوتی ہے
جو عوام لوگ (deposits) بینک میں رکھواتے ہیں۔ دراصل بینک کی ترقی
کے لئے سب سے اہم یہی سرمایہ ہوتا ہے جس میں بینک میں جننا زیادہ سرمایہ امانت داروں
کا ہوتا ہے اتنا ہی وہ طاقات رکھتا ہوتا ہے، لیکن اگرچہ امانت داروں کا سرمایہ بینک کی
اصل روح ہوتی ہے مگر ان لوگوں کو بینک کی پالیسی میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اوپر
کو کس طرح استعمال کیا جائے؟ شرح سود کیا مقرر ہو؟ منسلک کئے رکھا جائے؟ ان تمام
چیزوں کا تعین صرف سرمایہ داروں کی صوابدید پر ہوتا ہے، امانت داروں کا کام صرف
اتنا ہے کہ وہ چہرہ رکھ کر سودی شرح سے سود دیتے رہیں اور ہر اگرچہ کہنے کہ تو بینک کے بہت
سے حصے دار (shareholders) ہوتے ہیں مگر بینک کی پالیسی میں ہم عمل دخل میں نہیں

کا ہوتا ہے جن کے حصص ۱۵۸۸۵۱۱ زیادہ ہوں، سبہ چھوٹے حصہ دار تو ان کا تعلق بینک سے صرف اس قدر ہوتا ہے کہ جب نفع کی تقسیم کار کا وقت آئے تو ان کا حصہ رسیدی پہنچ جائے اور بس۔

اب یہ چند بڑے سرمایہ دار اپنی مرضی کے مطابق بینک کا روپیہ سود پر دیتے ہیں سرمایہ کا ایک حصہ یہ لوگ روزمرہ کی ضروریات کے لئے اپنے پاس رکھتے ہیں، کچھ مراکز بازار کو قرض دیا جاتا ہے، اور کچھ درستی قلیل المیعاد قرضوں میں صرف کیا جاتا ہے ان قرضوں پر بینک کو ایک سے لے کر تین چار فیصد تک سود مل جاتا ہے۔

پھر ایک بڑا حصہ کاروباری لوگوں، بڑی بڑی کمپنیوں اور دوسرے اجتماعی اداروں کو دیا جاتا ہے جو بالعموم مجموعی رقم کا ۲۰٪ سے لے کر ۶۰٪ تک ہوتا ہے بینک کی آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ یہی قرضے ہیں، ہر بینک کی خواہش اور کوشش یہ ہوتی ہے کہ اس کا زیادہ سے زیادہ سرمایہ ان قرضوں میں لگے اس لئے کہ ان قرضوں پر سب سے زیادہ شرح سے سود ملتا ہے اس طرز پر جو آمدنی بینک کو حاصل ہوتی ہے وہ بینک کے تمام شرکاء کے درمیان اسی انداز سے تقسیم کر دی جاتی ہے جیسے عام تجارتی کمپنیوں کا دستور ہے۔

اس دام ہم رنگ زمین کو پھیلانے میں جس چالاک اور ہوشیاری سے کام لیا گیا ہے وہ واقعہ عجیب ہے، عوام تو سود کے لالچ میں اپنی زمینیں ایک ایک کر کے بینک کی تجویزوں میں بھرتے رہتے ہیں، اور اس سے پورا نفع چند سرمایہ دار اٹھاتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ ساہوکار غریب اور کم دولت مند تاجر کو تو ہیرے دینے سے رہے۔ وہ تو ہمیشہ یہ روپیہ ان بڑے بڑے سرمایہ داروں کو دیتے ہیں جو انہیں ابھی شرح سے سود دے سکیں، جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ پوری قوم کا سرمایہ چند منشی بھروسہ داروں کے پاس جمع ہو جاتا ہے اور یہ دولت کے اس نوالے کی بنی

پر پوری قوموں کی قسمت سے بچھلتے ہیں، دنیا کے سیاسی معاملات سے لے کر قوم کے معاشی حالات تک ہر چیز ان کے دم و کرم پر ہوتی ہے اور یہ پوری دنیا کی سیاسی، معاشی اور تمدنی زندگی پر پوری خود مداخلت کے ساتھ حکومت کرتے ہیں۔

فابریک کے جب ایک باجوہ صرف دس ہزار کالنگس جوتے ہوئے دس لاکھ کے سرمایہ سے تجارت کرتا ہے تو اگر اسے نفع پہنچ جائے تو وہ سو دس چھ سو لاکھوں کے سرمایہ والی کو ملا، اور اگر اسے نقصان ہوتا ہے تو اس کے صرف دس ہزار ڈولر ہوتے، باقی نوے ہزار روپیہ تو وہی قوم کا لگ بھگ کی تلافی کی کوئی صورت نہیں، پھر آئی پریس نہیں ان سرمایہ داروں نے یہاں ہی دس ہزار کے نقصان پہ نکلنے کی یہ راہ نکال لی ہے کہ اگر یہ خسارہ کسی حادثہ کے سبب ہوتا ہے تو یہ اپنا پورا اثاثہ یعنی سب سے وصول کر لیتے ہیں جو درحقیقت قوم ہی کا سرمایہ ہوتا ہے گویا ان سرمایہ داروں کے نقصان کی تلافی بھی ان ہی غریبوں پر فرض ہو جاتی ہے جو اپنا پورا روپیہ اثاثہ یعنی سب سے جمع کھتے ہیں اور نہ ان کا کسی کوئی جہاد ڈولر ہے نہ ان کے کسی تجارتی مرکز کا لگ بھگ ہے اور اگر یہ نقصان بازار خرابی سے ہوتا ہے تو سرمایہ داروں کے ذریعہ اپنا نفع ٹوٹا برابر کر لیتے ہیں۔

اب اس معمولی نفع کا حال بھی نیچے جو بیک اپنے امانت دار عوام کو ہر سال ایک لاکھ کے عوض ایک سو تین دینا ہے۔ مگر حقیقت یہ تین روپیہ بھی مزید کچھ سولے کے پھر ان ہی سرمایہ داروں کی جیب میں پہنچ جاتے ہیں۔

جو سرمایہ دار یہ محفل سے بڑی بڑی رقمیں لے کر تجارت کرتے ہیں وہ اس دولت کی وجہ سے بازار پر قابض ہو جاتے ہیں چنانچہ جب وہ چاہتے ہیں نرخ بڑھا دیتے ہیں۔ جب چاہتے ہیں گھٹا دیتے ہیں، جب اور جہاں جی میں آتا ہے قحط برپا کر دیتے ہیں۔ اور جہاں چاہتے ہیں اشیاء کی فراوانی ہو جاتی ہے، جس کا نتیجہ ہوتا ہے کہ جہاں انہیں اپنے نفع

میں کچھ کمی ہوتی نظر آتی، انہوں نے بازار میں اشیاء کے نرخ بڑھا دیئے، اشیاء گراں ہوئیں اور
 بیچارے عوام نے خود اپنے ہاتھوں سے وہ سود کی رقم جو بینک سے حاصل کی تھی پھر ان ہی
 سرمایہ داروں کے حوالہ کر دی، اس طرح ہمارے بینک درحقیقت اپنی قوم کے (Money Bank)
 بنے ہوئے ہیں جہاں سے یہ سرمایہ دار اپنی قوم کا خون چوس چوس کر چھوٹے رہتے ہیں اور اپنی
 قوم اقتصادی اعتبار سے نیم جان لاش رہ جاتی ہے۔

اس بینک کی اصلیت معلوم کرنے کے بعد بھی کیا کسی مسلم الفکر انسان پر یہ بات مخفی
 نہ تھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سود کے لین دین کرنے والے کے لئے خدا اور رسول کے اعلان جنگ کی
 سخت وعید کہوں سنائی ؟

ایک اور ضمنی دلیل جناب جعفر شاہ صاحب پہلواری لکھتے ہیں :-

”فرض کیجئے ایک شخص آمدن سود پلے کی ایک مینیس خریدتا ہے جو روزانہ دس ہندرو
 میرودودہ دیتی ہے یہ اپنی مینیس ایک شخص کو اس شرط پر دیتا ہے کہ تم اس کی خدمت کرو
 اور اس کے دورہ، وہی جگہ سے فائدہ اٹھانا اور مجھے چار پانچ میرودودہ روزانہ دینا پکارو
 سوال یہ ہے کہ اگر اس قسم کی شرط پر وہ مینیس کسی کے حوالے کر دے اور وہ ان شرائط
 کو قبول کر لے تو کیا یہ سود اگسی نقد کی رو سے ناجائز ہو گا ؟“

اس مسئلے میں ہم سوائے انہماجِ حیرت کے اور کیا کر سکتے ہیں مجھے جعفر شاہ صاحب کی اس صورت کے
 ناجائز ہونے میں کیا شبہ ہے ہمارے نزدیک سوال یہ نہیں کہ یہ صورت کون سے نقد کی رو سے جائز ہے، اگر
 کسی نقد کی رو سے جائز ہے تو براہِ کرم لٹائم ہی فرمائیں، اس صورت میں بھی چونکہ ایک شخص کا نقد مینیس
 اور ایک کا میرودودہ اور مشتہ ہے اس لئے یہ معاملہ ہر فرقہ میں ناجائز ہے، ہو سکتا ہے کہ کسی مینیس صورت
 پر پانچ میرودودہ دے اور سارا مینیس کا مالک اپنے لئے اور خدمت کرنے والے کی محنت اور پرہیز پر کارباجا۔

اسلامی اہم و دینی مطبوعات

2/50	نماز مکمل مترجم	20/-	شان رحمت عالم
2/-	نورانی قاعدہ برائیں	25/-	حقیقت توحید و سنت
1/-	نورانی قاعدہ سادہ	10/-	انبیائے کرام
5/-	چھ باتیں اردو	9/-	کرامات صحابہ
4/-	ترکیب نماز ہندی پاکت سائز	12/-	عظیم کائنات کا عظیم خدا
15/-	حضرت محمد رسول اللہ کے حالات زندگی	12/-	عظیم نبی کی عظیم دعائیں
12/-	حضرت ابوبکر صدیق	5/-	مقبول مسنون دعائیں اردو
15/-	حضرت عمر فاروق	15/-	زبان کی حفاظت
9/-	حضرت عثمان غنی	18/-	خواتین رسول اکرم کی نظر میں
12/-	حضرت علی کرم اللہ وجہہ	10/-	آداب زندگی
10/-	رسول اللہ کی نصیحتیں	12/-	قبر کی پہلی رات
12/-	حقوق الوالدین	10/-	دعوت اسلامی اور مسلمانوں کے فرائض
30/-	مسند سہو	10/-	تعلیم و تربیت
5/-	بات گوئی بچوں کے وظائف	12/-	اسلامی علاج یعنی روحانی علاج
15/-	بچوں کے لئے قرآن	12/-	اسلامی نام
5/-	بچوں کے لئے نماز	9/-	قیامت کی پیشین گوئیاں
5/-	بچوں سے پیارا کرنے والے رسول	12/-	نصوف کیا ہے
50/-	بچوں کے لئے کہانیوں کا سہت	12/-	فلاح داریں
7/-	تاریخی کہانیاں	6/-	تبلیغی کام کرنے والوں کے لئے مفید معنویات
7/-	اخلاقی کہانیاں	3/-	تبلیغ کے متعلق بزرگوں دین کے ارشادات
12/-	آؤ عربی سیکھیں	3/-	موت کے وقت شیطانی دھوکہ
12/-	انتکاش اردو عربی بول چال	8/-	مسلمان غاوند
8/-	اردو ہندی ہندی اردو بول چال	8/-	مسلمان بیوی

اسلامک بک سروس - ۲۲۳۱ - کوچہ چیلان دریا گنج نئی دہلی